

١٦٦

النم
عليه
واولاد

١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠

١. نشط
٢. عذرت غفر
٣. كذا في الفرج بعد الشدة
٤. بغير شرح صفة الشيب
٥. باج الفرج على مولد ابه
٦. الهدية العباسية التواريخ
الفتك ٧٩

١٦٦٦
عبد الرحمن
المقدمة

تطهير

بسم الله الرحمن الرحيم ١٦٦٦

الحمد لله الهادي من اجتبه الى الصراط المستقيم . المنعم على من اصطفاه بجلائل
النعم والخير العظيم . والصلاة والسلام على نبي الرحمة وسيد الامة . سيدنا محمد المنزل
عليه في محكم الكتاب . الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اولئك الذين هداهم الله
واولئك هم اولوا الالباب . وعلى آله وصحبه المتقين الابرار . المصطفين الاخيار

اما بعد

فقد دعانا من تحب طاعته وتحترم اشارته الى تشطير ونخبس لامية الامام زين
بن عمر بن الردي نعمه الله بحجاب الرضوان واسكنه دار الرحمة وفسح الجنان وهي
سيدتنا اشهورة التي سارت برنائتها الركبان ونطقت بحكمها الحكماء في كل ناد ومكان
بنا هذه الدعوة وابينا هذا الامر واختلسنا بضع ساعات من بعض اوقات من يد
هر وعناء الفكر . فجاء كما سطر في هذا الرقيم . وما هو بين يديك والامر اليك ايها
الكريم فتسأل لك الصلح ان عثرت على زلل . والمغفرة عما ترى فيه من الخطاء والخطل
والحق ما كان ذلك لكوننا من فرسان هذا الميدان . ولا لاننا من ارباب
الام . ولا من اهل البلاغة . ولا من ذوي البيان . بل نحن في هذا الباب
بفكر خامد . ورأي جامد . ولولا واجب الطاعة . والامتثال الامر بما
الاستطاعة . ولزوم تكرير حلاوة تلك الحكم على ذوي الاذواق السليمة .
عدوبة تلك الامثال ورفائق ما فيها من المواعظ على الانفس المستقيمة .
ط القلم حرقا من بيت واهله حاضرون . ولا نطق اللسان بشيء من ذلك .
مراء في كل واد يهيمون

فنسال الله ان يمن علينا بالنور والتوفيق . وان يهدينا الى
طريق . وان يلحظنا بعين العناية . ما كانت البداية والنهاية

سالم نجم

صاحب التشطير صاحب النخبس

Signature



اعتزل ذكر الأغاني والغزل (وانه نفساً في هواها لم تنزل
 واحسن النطق ولا تمزج به (وقل الفصل وجانب من هزل
 ودع الذكري لأيام الصبا) انه قد سبق السيف العذل
 نفذ العمر ألامن توبة (فلأيام الصبا نجم افل
 ان اهني عيشة قضيتها) بالملاهي لم يعد فيها أمل
 فاسل هاتيك الليالي انها رذبت لذاتها واللاثم حل
 واترك الغادة لا تحفل بها) انها عين المعاصي والزلل
 واحمل القلب على سلوانها (تمس في عز وترفع وتجل
 اهجر الخمرة ان كنت فتى) انما الخمرة للرز خبل
 فهي للعقل جنوب فاضح (كيف يسمي في جنون من عقل
 وآله عن آله هو أطربت) والزم الطاعة لله تنل
 وامتنع عن فعل ما يرضي المهوى (وعن الامر مرج الكفل
 ان تبدي تكسف شمس الضحى) او تثني رق من فرط الميل
 اورنا فالسحر من الحاظه (واذا مامس يرزى بالأسل
 زاد إذقسنه بالبدر سنا) وسما عنه بهاء واكتمل
 فوصفناه بريح فائتي (وعدلناه بغصن فاعتدل
 وائق الله فتقوي الله ما) سلك الإنسان فيها ثم ضل
 هي نعم الجار للرز ولا (جاورت قلب امرء إلا وصل
 ليس من يقطع طرقاً بطلا) يملأ الأعداء قهراً لو حمل
 او عظيماً يتقي من بأسه (انما من يتقي الله البطل

كتب الموت على الخلق فكم) هدم اللذات أياماً نزل
 ياله من وقع خطب طالما (قل من جمع وافنى من دول
 اين غمروذ وكنعان ومن) أمن الدهر فوافاه الأجل
 اين من فيها بني أين الذي (ملك الارض وولي وتنزل
 اين عاد اين فرعون ومن) عاش في لذاته حتى رحل
 اين من رام ارتفاعاً عندما (رفع الاهرام من يسمع يخل
 اين ارباب الحجي اهل النقي) اين من كان فصيحاً وارتجل
 اين سحبات وقس يافتي (اين اهل العلم والقوم الاول
 اين من سادوا وشادوا وبنوا) وتنادوا في الملاهي والجذل
 اين من خاضوا المنايا واعتدوا (هلك الكل فلم تكن القال
 سيعيد الله كلا منهم) يوم لا ينفع نطق او جدل
 كلهم يسأل عن اعماله (وسيميزي فاعلا ما قد فعل
 اي بني اسمع وصايا جمعت) من جميل النصح مالا يتبدل
 واحترم نظم لآل نسجت (حكماً خصت بها خير الممل
 اطلب العلم ولا تكسل فما) بالغ الانسان بالجهل امل
 قرب الخير من الجد وما (أبعد الخير على اهل الكسل
 في ازدياد العلم ارغام العدا) وكفى بالجهل عيباً وخذل
 اجل الاشياء علم نافع (وجمال العلم اصلاح العمل
 لا قل قد ذهبت اربابه) فالتضاء الحق في هذا فصل
 ليس للانسان الا ما سعى (كل من سار على الدرب وصل



لا ثقل أصلي وفصلي أبدا
 كيف يعني مجد قوم سلفوا
 قد يسود المرء من غير أب
 يعرف الانسان من اعماله
 وكذا الورد من الشوك وما
 ينسب النرجس للطيب ولا
 مع اني احمد الله على
 ثلة المجد وحسي شاهدا
 حارت الافكار في قدرة من
 حكمة بالغة سبحانه
 صدق الشرع ولا تركز الى
 في كلام الله ما يغنيك عن
 جمل المنطق بالنحو فمن
 واحفظ الاعراب منه فالذي
 انظم الشعر ولازم مذهبي
 وتحلى من لالي نحره
 فهو عنوان على الفضل وما
 وامتنع من بذله صونا فما
 واحتفل للفقه في الدين ولا
 ان كل الخير في الفقه فلا
 راحت الاثار والدهر انتقل
 انما اصل الفتى ما قد حصل
 ويسام الخسف ابناء الاجل
 وبحس السبك قد ينفي الزغل
 عابه شيء وناهيك المثل
 يخرج النرجس الا من يصل
 شرف الاصلي وآبائي الاول
 انسي اذ بابي بكر اتصل
 ابداع الاشياء من غير خلل
 قد هدانا سبلنا عزوجل
 قول مغرور من الدين اعتزل
 رجل يرصد بالليل زحل
 فاته التصحيح بالمعنى اخل
 يحرم الاعراب في النطق اختبل
 في اختيار النصح او ضرب المثل
 فاطراح الرفد في الدنيا اقل
 من فتى يهدي به الاستدل
 احسن الشعر اذا لم يبتذل
 تهمل الفرض اذا ما الفرض حل
 تشتغل عنه بمال وخول

واهجر النوم وحصله فمن
 خير ما للرء تعليم ومن
 مات اهل الفضل لم يبق سوى
 شر هذا الخلق من يصبو الى
 انا لا اختار ثقيل يدا
 اي نفع ارتجيه من يد
 ان جزتي عن مدحي صرت في
 ايماء جادت فلا ابرج عن
 ليس ما يحوي الفتى من عزه
 ما راينا العزم افضي للفتى
 اعتبر نحن قسمنا بينهم
 صدق القرآن ناسك نرجه
 ملك كسرى تغني عنه كسرة
 فعن الدينار يعني درهم
 اطرح الدنيا فمن عاداتها
 وتجنب عن هواها انها
 عيشة الزاهد في تحصيلها
 مستريح البال لا تعجبه
 فاترك الخيلة فيها واتد
 سلم الامر لمولاك تفز
 بذل المجهود للفضل وصل
 يعرف المطلوب يحقر ما بذل
 حامل الذكر ومن لم يحتمل
 مقرف او من على الاصل اتكل
 رغبة الاعطاء او خوف الوجل
 قطعها اجل من تلك القبل
 رتبة السائل بل كنت اقل
 ارفها لولا فيكفيني الخجل
 كيفما كان فلا يعني عمل
 الاولا ما فات يوما بالكمل
 يظهر البرهان من هذا المثل
 اتقه حقا وبالحق نزل
 وقابل المال من حل لعل
 وعن البحر اجرة بالوشل
 احب الفضل معاداة الاجل
 اتخفض العالي وترفع من سفل
 مثل من جاهد فيها واشتغل
 عيشة الجاهد بل هذا اذل
 وارض بالمقسوم من لم يرض ذل
 انما الخيلة في ترك الخيل

كم جهول وهو مثير مكثرت
 وحقير يرتقي اوج العلا
 كم شجاع لم ينل منها المنى
 ومجد ذهبت آماله
 وافكر في منتهى حسن الذي
 وزن الاحوال بالفكر وما
 اعذب الالفاظ قولي لك خذ
 والذ الوعد احلاه وفا
 قيمة الانسان ما يحسنه
 صح ان الجهل مذموم ولو
 غب وزرغباً تزد حباً فمن
 لا تزر الاقبيلا فالذي
 اكتم الامرين فقراً وغنى
 واطرح الاهمال لا ترضي به
 وادرع جدا وكدا واجنب
 لا يفوت الخير الامن نوي
 مل عن النمام واتركه فما
 ذاك مطبوع على النقل ولا
 بين تبذير وبخل رتبة
 ليس في الاسراف والبخل رضى

في ثياب المجد والعز رفل
 وعليم مات منها بالعلل
 ورماء الدهر عنها فانخذل
 وجبات نال غايات الامل
 بسم الدهر له كيف اعتقل
 انت تهواه تجدد امراً جلل
 فاذا اوعدت اخذك الاجل
 وامر النفظ نطقي بالعلل
 فاختر الاكل من كل عمل
 ز اكثر الانسان منه اواقل
 غبت عنه ايما جئت احتفل
 اكثر التردد اخذاه الملل
 تأمن الايام من كل دخل
 واكسب القاس وحاسب من بطل
 خطة الجبن ولا ترع الغمل
 صحبة الحقى وارباب الخلل
 يفرح النمام الا بالفشل
 بلغ المكروه الامن نقل
 هي في الامرين أحلى واحل
 وكلا هذين ان دام قتل

أي كفى لم تفقد مما تفقد
 او يمين لم تجدد من يمينها
 وتغافل عن امور انه
 رب في الاغضاء حمد وكذا
 ليس يخلو المرء من ضده وان
 فهو محمود ومذموم ولو
 لا تخض في سب سادات مضوا
 هم ذوات المجد لا تسخر بهم
 دار جار السوء ان جار وان
 واذا ضاقت بك الحال بما
 جانب السلطان واحذر بطشه
 داره معها نعيش في داره
 لاتل الحكم وان هم سألوا
 واعتزل عنهم اذا ما اظهروا
 ان نصف الناس اعداء لمن
 واستطال البعض في ذم الذي
 فهو المحبوس عن لذاته
 ينقض الكل عليه عهده
 ان للنقص والاستئصال في
 فتذكر ان في هذين من

من يسار الرزق تؤذى وتغل
 فرماها الله منه بالشلل
 من يغض الطرف او يصنع بجل
 لم يفز بالحمد الا من غفل
 سالم الناس ووفى وامثل
 حاول العزلة في راس جبل
 فاتباع السب من شأن الاذل
 انهم ليسوا باهل للزلل
 سالك الامر فدمه بين حل
 لم تجد صبراً فما احلى النقل
 نسترح منه فلو عادى اذل
 لا تخاصم من اذا قال فعل
 عنك دون الناس فاترك من سأل
 رتبة فيك وخالف من عدل
 احكم الامر فكيف ان اخل
 ولي الاحكام هذا ان عدل
 وهو المسؤول ان مال ومل
 وكلا كفيه في الحشر تغل
 آخر الاسماء برهاناً ادل
 الغظة القاذي لو عفا ومثل

لاتساوي لذة الحكم بما (يستل الحاكم عنه لو ذهل
 اين من يشبه هذا بالذي اذا شخص اذا الشخص الغزل
 فالولايات وان طابت لمن (غره الحكم فعباها مالم
 قد يلد المرء مراها وان (ذاقها فالسم في ذاك العسل
 نصب المنصب او هي جسدي (ونصبي منه ميراث العالم
 كم اداري فيه غرا سافلا (وعنائني من مداراة السفلى
 اقصر الآمال في الدنيا نفزا (بغني النفس فمن يزهد ينل
 لاتجار النفس في اوها ميا (فدايل العقل تقصير الامل
 ان من يطلبه الموت على (غفلة آماله لاتحتمل
 كل مغرور قضى الايام في (غرة منه جدير بالوجل
 خذ بخد السيف واترك غمده (انه اخذ اذا شئت فصل
 واخش ان تغتر في حسن الخلا (واعتبر فضل الفتى دون الحمل
 لا يضر الفضل اقلال كما (لم يزد بالمال فضلا من جهل
 فاستر الفقر بعلم انه (لا يضر الشمس اطباق الطفل
 حبك الاوطان عجز ظاهرا (في بلاد لم تنل فيها الامل
 ذل من ضاقت عليه ارضه (فاغترب تلق عن الاهل بدل
 فبمكث الماء يبقى آسنا (واذا عاد لجراه انتهل
 في غروب الشمس اشراق لها (وورى البدر به البدر اكتمل
 ايها العائب قولي عاتبا (حاسب النفس وعني لاتسل
 ليس كل الناس يختار الهدى (ان طيب الورد مؤذ بالجمل

عد عن اسهم لفظي واستنرا (ثم لم واعتب ولا تخش الخجل
 فان استهوى بك الفكر فعد (لا يصيبك سهم من ثعل
 لا يغرنك لين من فتى (فتن الالباب من لطف الجدل
 فدع التغير واحذر لمسه (ان للحيات لين يعتزل
 انا مثل الماء سهل سائغ (فاعتبر كم غص منه من نهل
 حسبك الماء زلالا باردا (اومتى سخن آذى وقتل
 انا كالخيزوز صعب كسره (كلما غرك باللين ختل
 فاذا قارب للكسر نبا (وهو لين كيفما شئت انقتل
 غير اني في زمان من يكن (قل فيه ماله طبعاً يمل
 هكذا الدهر قضى ان الذي (فيه ذا مال هو المولى الاجل
 واجب عند النورى اكرامه (صاحب الفضل ولو دون الاقل
 فكثير المال يعلو قدره (وقايل المال فيهم يستقل
 كل اهل العصر غمر وانا (اول الكل ومن يجحد يسئل
 ما انا في الناس الا واحد (منهم فاترك تفاصيل الجمل

وهذا هو التخميس

يامر يد الخير اخلص في العمل واجتنب شر المساوي والزائل
 ان تشأتهدي الى النهج الاجل اعزل ذكر الغواني والغزل
 وقل من الفصل وجانب هزل

قد قضيت العمر تزعمو معجباً وابئت الدهر تصبو للظبا
تب فقد اصبحت شيئاً شيباً (ودع الذكرى لأيام الصبا
فلا أيام الصبا نجم افل)

تلك أيام نقضت ليتها لم تكن سودا بما اودعتها
كيف ترجو الابتدا فيما انتهى (ان اهني عيشة قضيتها
ذهبت لذاتها والا ثم حل)

اي اني في تناعي عجبها لم يك الاذلال معنى قريبها
فاجتنبها ثم دع من حبا (واترك العادة لا تحفل بها
نفس في عز وترفع وتجل)

ما دام الايك يوما ان شدت لا ولا العشاق مهما انشدت
ذات جدوي فانه نفسك ما عبت (واله عن آله لحو اطربت
وعن الامر مرشح الكفيل)

ان تبسم عن لال افصحاً اواي ليلا فلا ظلام محاسن
مثل هذا شأن ان يفصحاً (ان تبدي تنكسف شمس الضحى
واذا ما ماس يري بالأسل)

يتارك الناس سكارى مارنا وحياري ان تبدي وانثى
قده او وجهه ما احسننا (زاد إذقسنه بالبر سنا
وعدنا بهغن فاعتدل)

اطرح الاهواء ظهراً وانهد كل حسن بالظبا مستحود
سرح الانظار في هذا وذى (وافتكرو في منتهى حسن الذي
انت تهواه تجد امراً جليل)

ليس كالصهبا شمنافه للعلا منزوجة او صرفه
جهزت للعقل منها خطفة (الهجرة ان كنت فتي
كيف يسعى في جنون من عقل)

اجتنب كل الذي قد حرما والتزم في الحكيم ديناً قيا
واعص امر النفس مهما الزما (وانق الله فتقوي الله ما
جاورت قلب امرء الا وصل)

فزبها تقنم واحسن عملا لم نجد من يلتزمها زالا
واجتهد لا تخش منها فشلا (ليس من يقطع طرقاً بطالا
انما من يتقي الله البطل)

ليس الافلاك في افق الملا قوة التأثير في هذا الملا
فاطرحها واتق دلوك في الدلا (صدق الشرع ولا تركن الى
رجل يرصد بالليل زحل)

كم خؤون فوق راس المؤمن ووضع قد علا هام الزمن
وبليد فاق ارباب الفطن (حارت الافكار في قدرة من
قد هدانا سبانا عز وجل)

ان اهل الارض من تلك الامم كلهم فان وماض لعدم
يستوي السلطان مع حافي القدم (كتب الموت على الخلق فكم
قل من جمع وافنى من دول)

خرب المعمور بل اهوى القنن وابلى حتم البلى كل السكن
وكسى كل الالى ثوب الكفن (ان نمرود وكنعان ومن
ملك الارض وولي وعزل)

اين ارباب المعالي والفطن اين ارباب المساوي والمحن
اين من كانوا شداداً كالزمن (اين عاد اين فرعون ومن
رفع الاهرام من يسمع يخل)

اين من حازوا الموالى واعتنوا بالمعالي فارتقوا حتى دنوا
اين من جدوا وجادوا واقنوا (اين من سادوا وشادوا وبنوا
هالك الكل فلم تغن القليل)

اين اهل العزم او من قدرى سلم العليا وللحمد ارتقى
كلهم ماتوا ولم تنفع رقا (اين ارباب الحجى اهل النقى
اين اهل العلم والقوم الاول)

تلك اقوام تولت ان هم احسنوا او ان اساءوا دعهم
ليس يوم الدين ناك عنهم (سيعيد الله كلا منهم
وسيجزي فاعلا ما قد فعل)

الزم الذكرى اذا ما نفعت واستنرها بارتقا ما لمعت
احسنت نفس وعت ما سمعت (اي بني اسمع وصايا جمعت
حكماً خصمت بها خير الملل)

كن باهل العلم صبا مغرماً يأتاك الخير تباعاً مرغماً
واترك الجهل وقوم نوماً (اطلب العلم ولا تكسل فما
أبعد الخير على اهل الكسل)

ان نور العلم للقلب جلا وذويهم شأنهم فوق الملا
كن حليف العلم تسمو للعلا (واحتفل للفقه في الدين ولا
تشتغل عنه بمال وخول)

احتمل في العلم انواع الاحن من يريد النخ لا يأتى المحن
وابذل الصدق صداقا او ثمن (واهجر النوم وحصله فمن
يعرف المطلوب يحقر ما بذل)

فتحت يا صاحبي ابوابه واستمحت للشيا طلابه
فوق سكان السما اصحابه (لاقل قد ذهبت اربابه
كل من سار على الدرب وصل)

ان بحر العلم اصفى مورداً بلا لى الفضل اضفى مزبداً
فاغترف يا صاح واسمع للندى (اي اذداد العلم ارغام العدا
وجمال العلم اصلاح العمل)

ان نفع العلم في كل زمن بمنى نفع النخو فيه فاحفظان
فيه رفع القول واللفظ الحسن (جمل المنطق بالنخو فمن
يحرم الاعراب في النطق اخبل)

فاعرف المبني مثل العرب وانظم الاقوال طبق الموجب
وليكن في النصع او مدح النبي (انظم الشعر ولازم مذهبي
فاطراح الرفد في الدنيا اقل)

فهو زيت لارجال العلماء وسمير الافضلين الكرما
صنه عن اهل الدنايا اللوما (فهو عنوان على الفضل وما
احسن الشعر اذا لم يبتذل)

كان جيش العلم مرفوع اللوا رذعة من دونها كل السوى
دك صرح العلم والفضل سوا (مات اهل الفضل لم يبق سوى
مقرف او من على الاصل اتكل)

او ثقيل او لثيم معتد او قبيح بالدنيا مرتد
غير حر سيد من سيد (انا لا اختار ثقيل يد
قطعها اجهل من تلك القبل)

اي ايد في زمانى قد تقي بالاماني من كريم مسعف
فهي كالغناء والحل الوفي (ان جزتي عن مديحي صرت في
رقها اولا فيكفيني الحجل)

لاتمد بالمطل يا هذا ولد بكال الصدق اولى واستعد
من كذوب همه فيما اخذ (اعذب الالفاظ قولي لك اخذ
وامر اللفظ نطقي بلعل)

في توالي الموت فينا زجرة ومآل الملك منا حفرة
حبك الاموال جمعا حسرة (ملك كسرى تغني عنه كسرة
وعن البحر اجتزاء بلوشل)

خالق الله العباد كلهم وحياتهم باقتدار رزقهم
ليس للتدبير داع عندهم (اعتبر نحن قسمنا بينهم
تلقه حقاً وبالحق نزل)

كل مخلوق له من قسمه ما قضى رب العلا في حكمه
كل شيء كائن في علمه (ليس ما يحوي الفتى من عزه
لاولا ما فات يوماً بالكسل)

اف للدنيا فمن حالاتها عكس ما ترجوه من لذاتها
ضجت الاحرار من نكباتها (اطرح الدنيا فمن عاداتها
تخفض العالي وترفع من سفل)

مبالغ النقصان في تكميلها وكثير الخير في ثقلها
فاجتنب من قالها اوقياها (عيشة الزاهد في تحصيلها
عيشة الجاهد بل هذا اذل)

كم عزيز دل عنه الخبر جاءه بالذل فيها منذر
مثل هذا العكس عنها يخبر (كم جهول وهو مثير مكثراً
وعليم مات منها بالعلل)

كم دنيء للمعالي قد دنا وشريف ذاق آلام العنا
عادة الايام تكدير الحنا (كم شجاع لم ينل منها المني
وجبان نال غايات الامل)

ان دنيانا متاع فاجتهد في نوال النذر منها لا تزد
نيس للدنيا وفاء ان تعد (فاترك الحيلة فيها واتئد
انما الحيلة في ترك الحيل)

ابذل الاحسان ايامن قصد وانشرح صدراً واكرم من ورد
واحترس ان تمنع الناس المدد (اي كفى لم تفقد مما تفقد
فرماها الله منه بالشلل)

نسبة الآداب ارقى مددا لاتصال الجدد اعلى سنداً
كن لام الجدد حقاً ولدا (لا ثقل أصلي وفصلي أبداً
انما اصل الفتى ما قد حصل)

من كمال خاله من ادب عمه اكرم به من نسب
في ظهور العلم كم من عجب (قد يسود المرء من غير آب
وبجس السبك قد ينفي الزغل)

رب داء دقت فيه الما قد شفي جسماً تناهى سقما
هكذا والورد مفضول بما (وكذا الورد من الشوك وما
يخرج النرجس الا من بصل)

ليس هذا القول يا من عقلا معلنا اني لاصل سفلا
منزلي بالعلم في اوج العلا (مع اني احمد الله على
نسبي اذ بابي بكر اتصل)

كل شغل انت لا لتقنه حطة من دونه تعلمه
كل شيء قد بدا احسنه اقيمة الانسان ما يحسنه
اكثر الانسان منه اواقل)

امثل للدهر ان خطب دنا واستعز بالصبر فيما قد جنا
والزم انكتمان تخطى بالمنى (اكتم الامرين فقراً وغنى
واكسب الفلاس وحاسب من بطل)

دع قرين السوء ظهرا والتخب من كرام القوم صحبا واقرب
من سراة الناس واجهد وارقب (وادرع جدا وكدا واجنب
صحبة الحمقى وارباب الخال)

انما الاموال حقا فتنة فاعتدل ترضيك فينا سمعة
واقصد فالافتصاد قرينة (بين تبذير وبخل رتبة
كلا هذين ان دام قتل)

واصل الطاعات واهجر من عصوا واجب اهل التقى فيما دعوا
وامثل للحق مما قد قضوا (لا تخض في سب سادات مضوا
انهم ليسوا باهل للزال)

من يصوب للدنيا عينه صوب الناس دواماً طعنه
لا تراقب من اخيك شينه (وتعافل عن امور انه
لم يفز بالحمد الا من غفل)

لا تكن قاس على الناس ولن ونجعل الاكرام طبعاً لا تهن
وابتعد عن كل امر سي (ليس يخلو المرء من ضده وان
حاول العزلة في راس جبل)

ان مس العرض امر حرماً فاجتنبه ان تردان تكروما
لا تمل للثقل منها قدما (مل عن النام واتركه فما
بلغ المكروه الا من نقل)

اصنع المعروف في اي امر من ردى الناس او من ارد
ان تكن تبلى بجار سي (دار جار السوء ان جار وان
لم تجد صبراً فما احلى النقل)

من تعدى الحد او من غشه ان يرى السلطان ابدي بشه
انتظر عما قريب نعشه (جانب السلطان واحذر بطشه
لاتخاصم من اذا قال فعل)

القضا امر خطير جليل ما تولاه اناس عدلوا
مطلقاً والظلم فيهم مثل (لاتل الحكم وان هم سألوا
رشية فيك وخالف من عدل)

حبك المنصب يحني للحن فاجتنبه تجتني كل المان
كيف يرجى العدل في هذا الزمن (ان نصف الناس اعداء لمن
ولي الاحكام هذا ان عدل)

لا يفر الناس من حالاته شارة التعظيم في حفلاته
او تغالى القوم في ثنائه (فهو المحبوس عن لذاته
وكلا كفيه في الحشر نفل)

ليس في اهل القضا من منصف كلهم حمل على المستضعف
زد عليهم قلة المستعفف (ان للنقص والاستقلال في
لفظة القاضي لوعظا ومثل)

انبذ الاحكام لو افضى لها ان يراك الناس خال معدما
رب في اللذات سفك للدماء (لاتساوي لذة الحكم بما
ذاقه الشخص اذا الشخص انزل)

من تولى منصباً حق بان ينصب الناس له فخ الفتن
في اعتزال الحكم لذات المن (فالولايات وان طابت لمن
ذاقها فالس في ذاك العسل)

كم اداري في القضا من عدد ذا ابي يأتي وهذا ولدي
حالة اودت قواها جلدي (نصب المنصب او هي جسدي
وعنائى من مداراة السفلى)

اشتغل واجهد سداداً من عوز واصرف الآمال عما لم تحز
لا تطل فكراً بشيء لم يجز (قصر الآمال في الدنيا نفوذ
فدائل العقل تقصير الامل)

مثل الموت عدواً مقبلاً واجعله نصب عينيك ولا
تنسه او تمسى عنه غافلاً (ان من يطلبه الموت على
غرة منه جدير بالوجل)

ان وفاك الدهر او جاد الزمن بلطيف زان ودّاً وافتن
كن كطيف زار ليلاً واستكن (غب وزرغباً زرد حباً فمن
اكثرت التردد اضناه الملل)

ان ملك العلم يهدي جنده للمهدي والجهل يردى عبده
لا يوازي غمد سيف حده (خذ بحمد السيف واترك غمده
واعتبر فضل الفتى دون الحلل)

فاز من العلم يعزى وانتمى واقتنى اثر المعالي معدماً
لا يعيب البدر غيم مثلاً (لا يضر الفضل اقلال كما
لا يضر الشمس اطباق الطفل)

انتقل فالكون زاه زاهر والطريق الحق باه باهر
ليس يرضى الذل الا قاصر (حبك الاوطان عجز ظاهر
فاغترب تلقى عن الامل بدل)

ذل من يبقى بمصر ساكناً حيث داء الفقر يعد وكمنا
فارتحل واطلب مقاماً آمناً (فبمكث الماء يبقى آسناً
ومرى البدر به البدر اكتمل)

ان تكن عن در نصحي راغباً او تكن مستهزئاً او عائباً
فانتظر يا صاح سهماً صائباً (ايها العائب قولي عائباً
ان طيب الورد مؤذ بالجعل)

خل عن لومي ملياً وازدجر ومتى اهديت نصحاً فاعتبر
ان وقع اللفظ آتيك فقر اعد عن اسهم لفظي واستر
لا يصيبك سهم من ثمل)

ان تكن قد شمت مني شمة اذ رأيت الحلم يزهو حلية
رب مطلوب فيأتي آفة (لا يغرنك لين من فتى
ان للحيات لين يعتزل)

ان فضلي وامتناني سابع لثمين الدر لفظي صانع
منكر المعروف عني زائع (انا مثل الماء سهل سائع
ومتى سخن اذى وقتل)

ان تسامى من امير قدره لم يكن في الفخر مثلي ذكره
ان مثلي لا يداري امره (انا كالخيزوز صعب كسره
وهو لين كيفما شئت انقتل)

كان اسمي فوق صفحات السفن سائر معها الى كل المدن
وامين المجد قدري لم يخن (غير اني في زمان من يكن
فيه ذامال هو المولي الاجل)

بل هو الا تقي ولو آثامه فرمن تعدادها اسلامه
جائز ما صورت احلامه (واجب محمد الوري اكرامه
وقليل المال فيهم يستقل)

سامح اللهم غرا لامنا في جميل النصح او من ساءنا
وارزق الناس الهدى ياربنا (كل اهل العصر غمر وانا
منهم فانرك تفاصيل الجمل)

تم

« طبع في مطبعة السلام بمصر القاهرة »

(سنة ١٣١٦ هجرية ١٨٩٨)



٥٤١٢

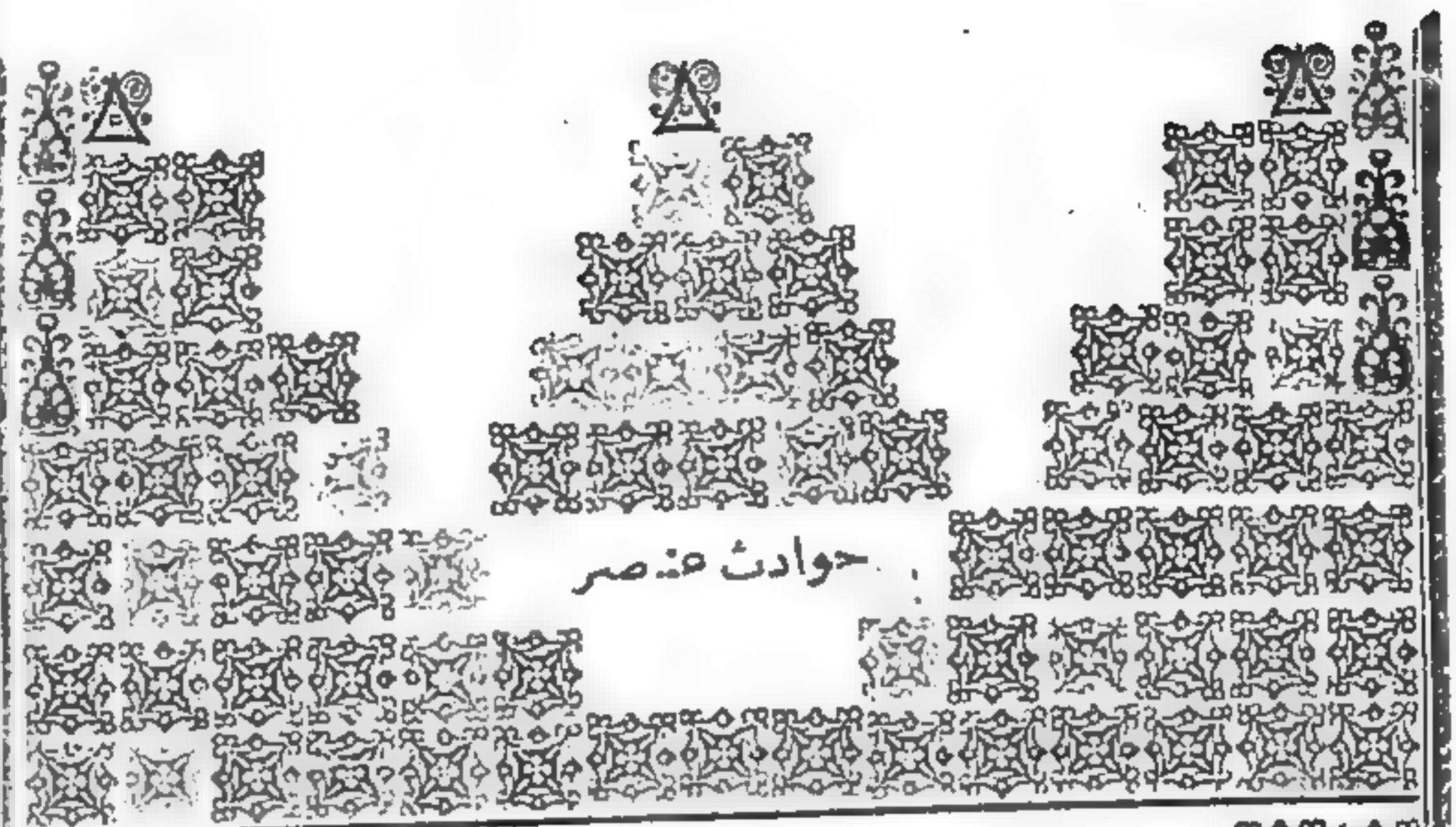
(حوادث عناصر)

(مؤلفي سليمان بهلى رسول مستى افندى)

(طبع ونشرى حقوقى مؤلفه عاندر)

(كرك رسومات من مستشار)





حوادث عناصر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حد و سپاس بیغایه * و شکر و ستایش عظیم التهایه * اول نسق ساز طبایع
عناصر * و ابداع پرداز اعراض و جواهر * تقدس ذات کبریائیه عن الامثال
والنظار * حضرت تریک بارگاه احدیت پناه مقدس و مژنه اخص
و احریدر که کیت حکمت و حدانیه و کیفیت قدرت سبحانیه سی سیالیه برقیه فکر
و حواسدن دور * و احاطه عقول و احساسدن مصون و مستور در
* و صلوات کثیره * و تسلیات و فیه * اول نور باصره * بدینش * و علت غایه
آفرینش * افند من حضرت تریک پیشگاه رسالت بناهیلرینه اهدا و تقدیم
قلنور که آینه مصفا قلوب مسلمانان * اشعه منطفه نبوتلرله
اخذ روشنائی علم و ایمان ایلش و قوانین عدالت آیین شریعت
مطهره لریله اساس بنیان شرک و ضلال * پذیرفته انهدام و اضمحلال
اولش اولد بخی * کاشمس فی وسط النهار ضیا انداز میدان بدهات
و آشکاردر * و رضیه جلیله و جلیله بالجله آل و اصحاب کزین حضراته البق
و شباندر که مساعی علیه لریله اواء طریقت محمدیه شرق و غربده
سرافراز و آیین اجناد کفر و نفاق برهمزده پریشانی و اهتر از اولمشدر
بعد هذا آثار جلیله عهد همایون ملوکانه دن اوله رق بو حارر بیابان

کم نامی ونیستی داعی فقیر رسول مستی طرز جدید اوزره علم حکمت
طبیعیه بی تحصیل ایلوب و بو مسائل مختصره نک توضیح و تالیفه صرف
مقدور و سعی نا محصور ایدرک (حوادث عناصر) تسمیه سیله اون سکر
فصل اوزرینه اشو کتابی جمع و ترتیب ایلدی * جدا بعد حد مجدد نظام
ملک و ملت * و مؤید قوام دین و دولت * شمس آسمان سلطنت * قطب افلاک
عظمت * مرکز دائرة خلافت * رونق بخش سریر ملک و تاجداری زینده
تخت معالی و کامکاری السلطان ابن السلطان * عبدالعزیز خان *
افند من حضرت تریک سایه معارف و ابه ظل اللهیلرینه کالای کرانیهای
معارف بازار ترقیده روز بروز زینت افزای آفاق بروز اولد یفتدن اشو
رساله کم قدز و کم بها منظور لحاظه مراحم اناضله شاهانه لری پورلق
رجا و املیه زبور افزای مسند صدارت عظمی * و رو تقبشای مرکز و کالت
کبری * علامه نحر بریکانه * دانش آموز عرفای زمانه * وزیر آصف تدبیر
افلاطون سیرت * مشیر مشکالکشای مهام سلطنت دولتلو فحامتلو شیروانی
زاده (محمد رشدی) پاشا حضرت تریک نزد عالی و کالینسا هیلرینه عرض
و تقدیمه جسارت قلنشدرد (جناب فیاض ازل * وجود کرامت نمود حضرت
ظل اللهی بی الیوم الحشر و الزل * مصون کزند و خلل * و سایه طوبی
و ابه ملوکانه لرنده کافه درد مندانی و ارسته اوضاع آکدار و ملک *
والطاف مراحم خلافتنا هیلرینی محیط انواع اقوام و ملل
بیورسون آمین

(فصل فی الهواء)

حکماء متقدمین نزدند هوا بر بسیط عنصر اولوب حد ذاتنده اشیاء
مختلفه دن مرکب دکلدر حکماء متأخرینک تجارب یقینه لرندن استنباط
اولند بخی اوزره هوا (اوکسیرین) (مولد الحموضه) یعنی هوا
حیاتی و (آزوت) یعنی هوا عمتی عنصر لرندن مرکبدر هوا اون بیک
قسمه تقسیم اولسه (۲۳۰۱) ایکی بیک او جیوز بر جزئی مولد الحموضه
(۷۶۹۹) بدی بیک التیوز طقسان طقوز جزئی آزوت در آزوت بالک کز حیوانه
مضر برغاز ابلسه ده هواده بولنمسه حیوانک مدت حیاتیه سی قلیل



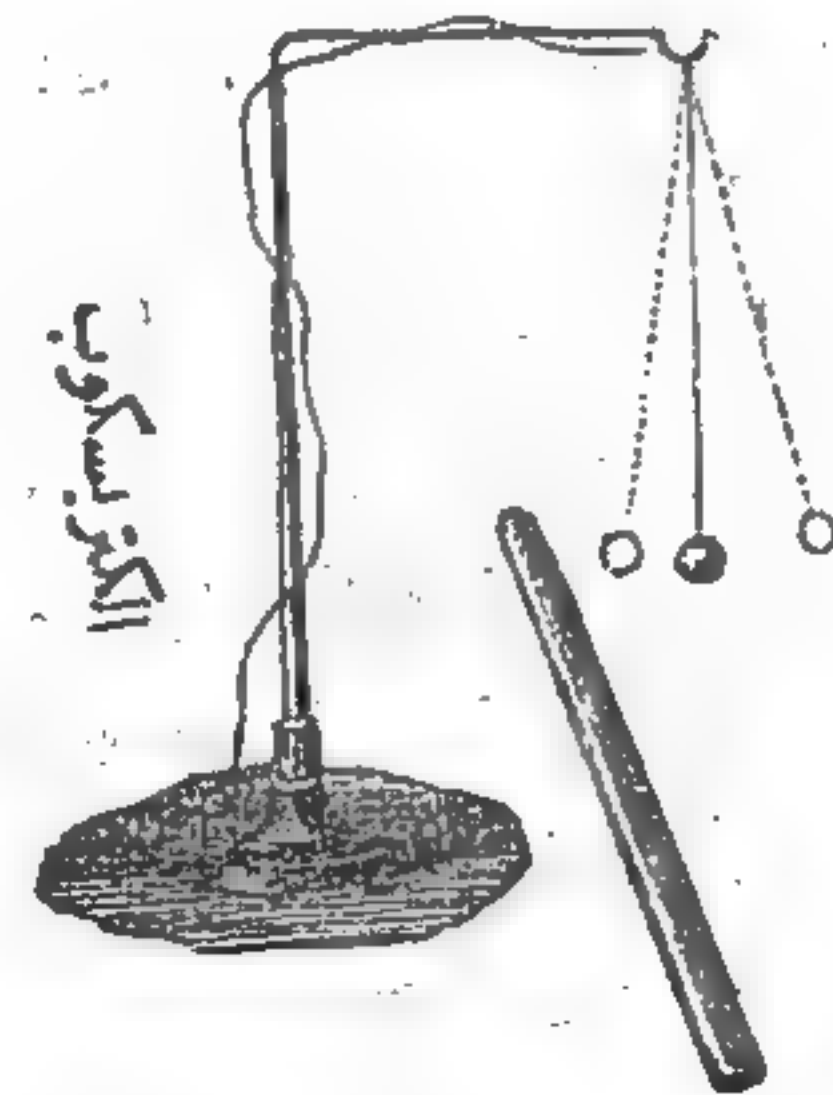
اولور اگر حیوان خالص مولد الحموضه تنفس اتمش اولسه حرارت طبیعی سنک افعالی قوتله جریان ایدوب وآلات بدنیه سنک کیفیاتی دخی سرعته ظهوره کله رک چاک اختیار اولور مثلاً مادی هواده ایکیوز سنه یاشیان حیوانک عمر طبیعی اولوقته تقریباً یکرمی سنه به تنزل ایدر آزوت غازی که هواده بولمنسی حیوانک بقاسنه مدار کلی اولدنیچی ایچون جناب رب العالمین هوای مولد الحموضه و آزوتدن خلق یورمشلردر مثلاً صافی مولد الحموضه ایل برملو شیشه دروننده بر قوش یار فاره بر اغیلور سه بیچاره حیوان حرکات خارجیه و داخلیه سنی سرعته اجرا ایدر که وقوتله تنفس واضطراب پیدا ایلد کد نصره هلاک اولور اشبو هلاکت حیوان مذکور مدت عمری سرعته منقضیه اولدنیچون حصوله کلور مولد الحموضه حیوانده مشروبات و مأکولاتدن حصوله کلان اجزاء فحمیه ایل ترکیب ایدر و بوت ترکیدن فرانسزجه (آسید کر بونیک) تسمیه اولسان حامض فحمی حصوله کلور حیوان نفسله هوا داخلینی دفع ایدر ایکن غاز مذکور خارجه چیقار حیوانک تنفسنه غایت مضر اولور بر حیوان قبالی براوطه دروننده اوطه نک وسعتنه کوره بر مدت توقف ایدر سه حیوان مذکورک تنفسندن اوطه نک داخلنده بولان هوای مولد الحموضه سی اسید کر بونیکه منقلب اولور هوایک تجددی و مضرت مذکورک دفعی ضمیمه انسان و سایر حیواناتک بولندقلری اوطه نک بجزه و منفذلرینی آچق اقتضا ایدر کره ارضده موجود اولان بری و بحری بونجه حیوانات هوا نسیمی ده تنفس ایلدکارندن هواده بولان مولد الحموضه نک توکنسته و هوا حامض فحمی به منقلب اولسنه صورت ظاهره ده ایجاب کوستر ایسه جناب رب العالمین قدرت صمدانیه سندن اشجار و نباتاتی بر طبیعت اوزرینه خلق یورمشلردر که انلرک نشوونماری حیوانک عکسی اوله رق حامض فحمی بی آلوب اجزای ترکیب لرنده مکنوز اولان مولد الحموضه بی طشره به ویر بورل و حیوانات تنفسله نقدر حامض فحمی اخراج ایدر سه نباتات دخی اندن زیاده مولد الحموضه بی چیقار یورلر واشبو اخذ و اعطادن بر موازنه دائمه پیدا

اولور که انواع حیوان و نباتی حفظ ایدر فسبحان الخلاق القدير

(فصل فی السیالة البرقیة)

هجرت سنیه دن بیک ایکیوز سنه مقدم (طالس) نام حکیم صاری کهربانک قوت جاذبه سنی کشف ایلشدر شویله که کهربا دلك اولدنیچی حالده جاذبیت خاصه سی پیدا ایدر که صمان و کاغذ و قل کی اجسام خفیفه بی جذب ایدر صاری کهربا بجزه موجود بر حجر اولوب کثرت اوزره بولندنیچی محال سیچلیا اطمه سی سواحلیله بحر باطوق سواحلیدر که بحرك تلاطم و امواجیله ساحله چیقار اشته حکماء متقدمین بو خاصیتی بالکز صاری کهرباده کشف اتمشلر ایسه ده بیک سگز سنه هجریه ده (ژیلیر) نام حکیم خاصیت مذکوره بی رچنه ده و بیاض شیشه ده و مهر مومنده دخی کشف ایلشدر شویله که اجسام مذکوره دلك اولندقلری حالده صاری کهربا کی اجسام خفیفه بی جذب ایدر لاندن صکره حکماء طبیعیون کهربا بجزه کریشوب خاصیت مذکوره بی دیگر چوق اجسامده دخی بولمشلردر ابتداء امرده بو خاصیتی کهرباده کشف ایلدکاری جهتله خاصیت مذکوره به (الکترون) یعنی کهربا تسمیه اتمشلردر که فرانسزلرک سیاله کهربائییه مناسبه اوله رق استعمال ایلدکاری الکتریسته لفظی اشبو الکترون لفظندن مأخوذ و مشتقدر اشبو قوت سیاله دن بعض معالجات طبیه و تلغراف واسطه سیله مخبره و فرانسزجه (پاراتون) تسمیه اولسان آلت وقایه صاعقه و مصرفسز و سهولته مساعدنک بالذلتنسی کی نیجه نیجه امور نافه کشف و اختراع اولمشدر تاریخ هجرتک بیک یوز سنه سنه فرانسه نک (پرست) نام بلده سنه (فورسو) نام حکیم صف و آتش و بخار کی آلاتی تحریک ایدن قوتلره احتیاج حاصل اتمکسزین بالکز قوت کهربائییه واسطه سیله دور ایدر بر یوک دولاب شکلنده شایان سیر و تماشا بر آلت غریبه ایجاد ایلشدر سیاله کهربائییه بری ساکن و دیگری متحرک اولق اوزره ایکی نوعه منقسمدر ساکن کهربانک ظهور حوادثی حکمانک تجربه سنه کوره اکثریا دلك ایله اولور مثلاً کهربا و رچنه و شیشه کی اجسامک بریسی بر صوف

پارچه سنه دلك اولنديغى حالده صمان وقل كى اجسام خفيفه يى جذب ايدردلك مذكور كچه قرانلق برده اجرا ايلديلور ايسه شراره الكتريقه نمايان اولور فرانسزجه (الكتريسكوب) تسميه اولنان نمخن كهريا برآندركه انك واسطه سيله قنغى جسمده كهرياييه يعنى قوت الكتريقه بولنديغى اكلاشاور آلت مذكوره بعضا فلين و بعضا مرقور نام ايكي شجره نك قشر داخل سندن معمول نخود بحر منده برايكي كره اولوب كره مذكوره برابر يشم خيطنه ربط اولنديغى حالده شيشه دن معمول براسطوانه اوزرينه تعليق اولور بعده دلك اولنش هر قنغى بر جسم كره مذكوره يه تقرب ايلدكده جسم مذكور ايله كره مرقومه پيشنده اولان تجاذب و تماس بعده تدافع و تباعد حاصل اولور ايسه جسم مذكور مكهرب يعنى قوت كهرياييه مالك اولنديغى منقهم اولور آلت مذكوره ده كره لك ابر يشم ربطى و ابر يشم دنى شيشه اسطوانه سنه تعلينى حكمتى شودر كه كره جسم مدلو كدن الديغى الكترينى كله جك تقرير اتمزدن مستبان اوله جنى اوزره ابر يشم و شيشه يه نفوذ ايلديكندن كره ده قالوب اثار الكتريقه حاصل اولور يعنى كره و جسم مدلو كك پيشنده تجاذب و تباعد كيفيتى ظهوره كلوروا كره مذكوره ايلك خيطنه ربط ايله براغاج اسطوانه سنه تعليق اولور سه الكترينى ايلدكه واندن اغاج اسطوانه سنه و اغاج دن ارضه نفوذ ايله حادته الكتريقه رونماي ظهور اولز



اجسام قوت جاذبه جهتيه ايكي قسمه منقسم اولوب بولردن بى فرانسزجه (يون كوندوكتور) يعنى كوزل جذب ايديجى (كثير الجذب) و قسم ديكرينه (مووه كوندو كتر) يعنى فنا جذب ايديجى (قليل الجذب) تسميه قلندور يون كوندوكتور اول بر جسمدر كه هر قنغى بر جزء قلىلى سياله كهرياييه يعنى الكتريقه محل و مقارن اولدقده الكترينى مذكور انك ديكر اجزاسنه دنى سرايت ايله معادن * و اودون كومورى * و رطوبتلى هوا * و تباشير * و صو * و زيتون دن ماعدا بالجملة اجسام مائعه * و جسم انسانى * و نباتات * و طوز كى يون كوندوكتور نوعندن اولان اجسامك هر قنغيسنك بر جزئيه الكترينى تماس ايلسه ديكر اجزاسنه نقل و انتشار ايدربناء على هذا جسم مذكور ناقل الكترينى تسميه اولور مووه كوندوكتور دلك واسطه سيله سياله الكتريقه بر جزئيه تلاقى ايلديكى حالده جزء مذكوره توقف ايلوب جسم مذكور اجزاء ساثره سنه نقل ايتز لهذا جسم مذكور غير ناقل الكترينى تسميه اولور كهرياييه * و شيشه * و رچنه * و حرير * و زيتون ياغى * و يابس هوا * كى مووه كوندوكتور اولان اجسامك بر جزئيه الكترينى تصادف ايلديكى حالده اجزاء ديكرينه نقل ايتز بعض مووه كوندوكتور اولان اجسام ناردن بر آز حرارت الديغى و يا خود صودن اصلا ندېغى حالده يون كوندوكتور اولور بعضا يون كوندوكتور نوعندن بولنان اجسام تبريد اولور ايسه مووه كوندوكتور اولور مثلا صويك يون كوندوكتور لغى مثبت و مسلم اولغله برابر انجمسادى حالده مووه كوندوكتور اولور لهذا برودت هوا وقتنده بر جسمك كهرياييسى مراد اولور ايسه جسم مذكور آتشله تسخينى لازم كلور بالاده تعداد ايلديكمز مووه كوندوكتور بر جزئيه الكترينى راست كلديكى حالده جزء مذكوره قالوب بشقه بر جزئيه سرايت ايلديككه دليل بودر كه بر جسمك دلك اولنان جزئى بالاده ذكرى مرور ايدن نمخن كهريايوارلغته تقرب ايلدكده جسم مذكور بالكلز دلك اولنان جزئى ايله سالف الذكر نمخن كهرياييشنده تجاذب حاصل اولور سه ده اجزاي ساثره سى آلت مذكوره ايله تجاذب پيدا ايتز

اشته بروحه مشروح ثابت اولدیکه اجسام قوت جاذبه جهتیله
بون کوندو کنور و مووه کوند و کتور اسمایله مسمی ایکی قسمه
منحصر اولمشدر الکتریک کثرته فرانسزجه (پوزیتف) یعنی
مثبت وقلته (نکاتیف) یعنی منفی تسمیه اولنور مثبت الکتریک حاوی
اولان جسم منفی الکتریک مالک اولان جسمه تقرب پیدا ایلدیکی آنده
پنلرنده اولان نجاذب و تماس وبعده تدافع و تباعد حاصل اولور زیرا
الکتریک جسمین مذکورینک برنده زیاده و دیگرنده ناقص اولق جهتیله
پنلرنده تجاذب حاصل اولغله حوادث الکتریقیه وجوده کلور اشبو
تجاذب سیبیه الکتریک دیگرینه نسبتله ناقص اولان جسم الکتریک
زائد اولان جسمدن مساوی اوله جق مرتبه قدر الکتریک اخذ اتمکله
مذکور جسملرک حاوی اولدقلری الکتریک ماده سنده قلت و کثرت جهتیله
تفاوت قالدیوب ایکیسی دخی یکدیگرینه مساوی اولورل اشبو تساوی
وقوعنده حوادث الکتریقیه زائل اولغله جسمین مذکورین درحال
یکدیگرندن تباعد ایدرل زیرا مذکور ایکی الکتریک مایننده جاذبیت
و محذوبیت سبب اولان کثرت و قلت یعنی عدم تساوی ماده سی قالدیغندن
مذکور جسملر یکدیگر دن تباعد ایدرل اشته ابتدا یکدیگری تحریر
و اشارت اولنان اجسامدن هر بری مانعنده کی جسملردن هر قنفسنه
دلك اولنور ایشه آنده مثبت الکتریک حاصل اولدیغی و كذلك مافوقنده کی
اجسامدن هر قنفسیه دلك اولنسه آنده منفی الکتریک حصوله کلدیکی
بالجربه حاصل اولمشدر

مثلا کدی درسی صاف شیشه یا خود بون یا کاغذ
یا حریر ایله الخ دلك اولنور سه مثبت الکتریکله
الکتریکلندیکی صافی صاف شیشه و بون
پارچه سی و صره سیله دیگرلری منفی الکتریکله
الکتریکلنورل و اشبو جسملردن هر قنغی
بری مافوقنده کی جسملردن هر قنغی بریله دلك
ایدلته منفی الکتریکله الکتریکلنورل اشبو تفصیلاته

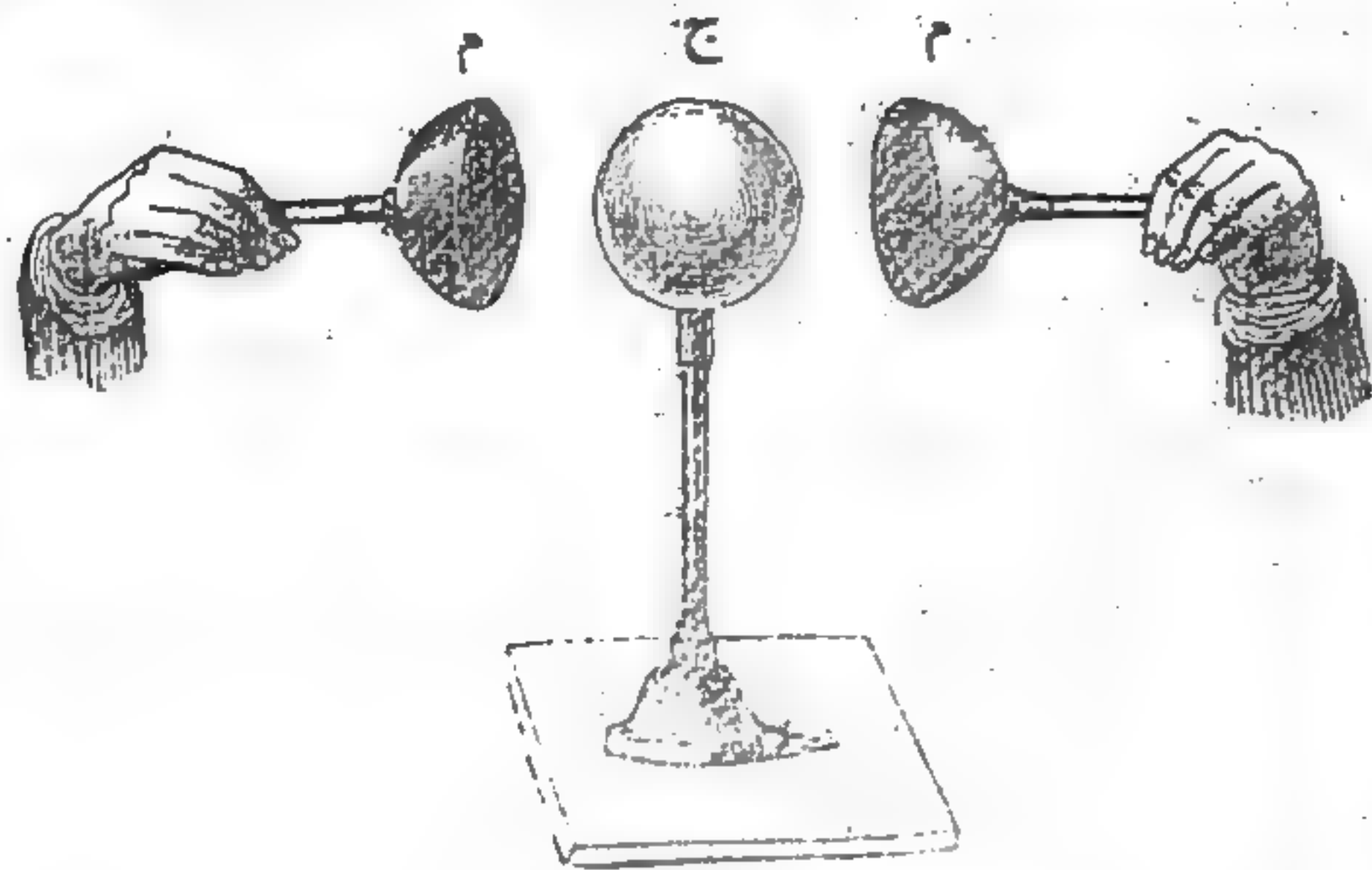
کدی درسی
صاف بیاض شیشه
صوف پارچه سی
اودون
کاغذ

حریر
مهر موی
صاف اولیان شیشه

نظرا (سر) نام فیلسوف الکتریک بری زجاجی
وبری رجنوی اولق اوزره ایکی قسمه تقسیم
ایتمی خطا اولدیغی ثابت اولدی زیرا حکیم
موی الیه شیشه دائما مثبت الکتریکله و رجنه

دائما منفی الکتریکله الکتریکلنور زعمنده بولمشدر بر جسمک الکتریک
مثبت یا خود منفی اولدیغی الکتریکلرکوب نام آت واسطه سیله تعیین
اولنور شویله که دلك ایله مکهرب قلمش بر جسم آت تمحن کهربالک
کره سننه تقرب اولندقدنه کره مذکوره ایله پنلرنده اولان تجاذب و تماس
و بعده تباعد حاصل اولدیغی ذکر اولمشدر انجق بو طریقته بالکز
بر جسمک مکهرب اولوب اولدیغی متفهم اولور یوقسه بر جسمک
کهربائی متعبدر متعبد رانی لایق الامق شسو وجهله اولور که آت
مذکوره ایله مراد اولنان جسمک تکهربی معلوم اولدقدن صوف
پارچه سننه دلك اولمش بر شیشه تمحن کهربا کره سننه تقرب ایدلد کده
پنلرنده تدافع و تباعد واقع اولدیغی کویلو ر ایشه کرک شیشه نک و کرک
کره مذکوره نک کهربائی بر درجه ده اولدیغی یعنی ایکی سنک الکتریک
مثبت اولور زیرا صوف پارچه سننه مدلول اولان شیشه نک الکتریک مثبت
کذلك جسم مذکورک الکتریک مثبت اولور و اگر یکدیگرینی جذب ایدرل
ایسنه کره هر قومه به تقرب ایدیلان جسمک کهربائی منفی اولدیغی
اکلا شیلور بری مثبت و بری منفی الکتریکله الکتریکلنمش اولان ایکی
جسمک بریسی بر کره تمحن کهربا ایله دیگر دیگری بر کره تمحن کهربا ایله
تلاقی ایدرل ایشه کرین مذکورین مثبت و منفی ایکی نوع الکتریکلر ایله الکتریکلنورل
بعده کرین هر قومین بری دیگرینه تقرب پیدا ایلدقلری وقتنده تجاذب
و تماس ایلدکلرند نصکره تدافع و تباعد ایدرل کرین مذکورین بالکز
منفی یا خود بالکز مثبت الکتریکلردن الکتریکلنور ایشه تلاقیلرنده
یکدیگرندن تدافع و تباعد ایلدقلری بالجربه اثبات اولمشدر اشته بوندن
ثابت اولدیکه الکتریکلری نوع واحده بولنان جسملرک تلاقیلری زماننده
یکدیگرندن تباعد ایدرل و الکتریکلری مختلف بولنان جسملرک تلاقیلرنده

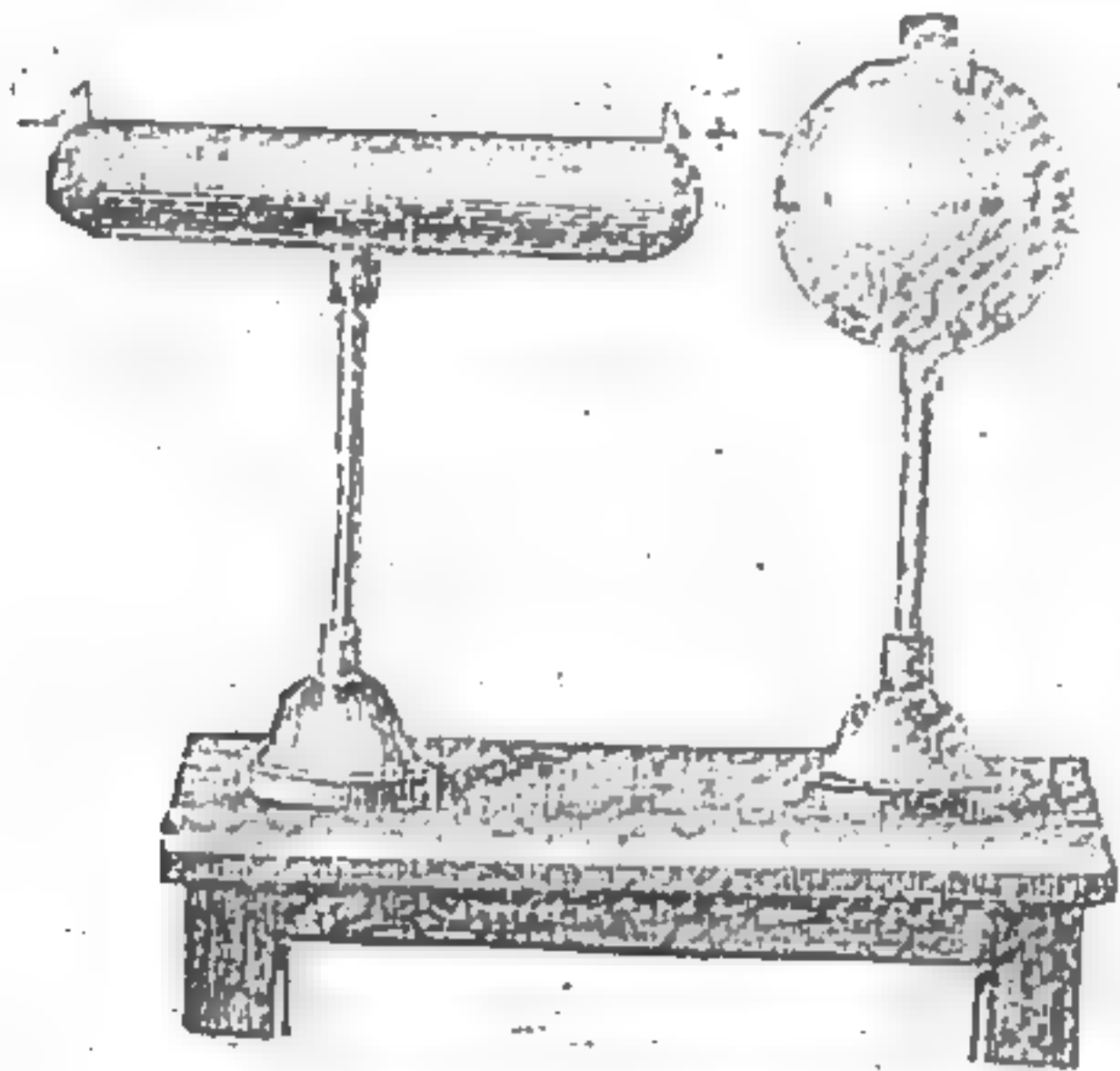
ارالنده اولان تجاذب و تماس وقوعه کلد کد نصکره یکدیگر دن تباعد ایدرل
سیاله کهرباییه یعنی الکتریقک حد و مکانی جسمک سطح ظاهر یسیدر
بونک اثباتی شو وجهله در که تیمور دن پر کره محو قه اعمال اولنوب کره
مذ کوره نک بر طرفنه بر ثقبه صغیره مستدیره اچلد قد نصکره کره مر قومه
مووه کوندو کتور اجسامدن بر جسم اوزرینه مثلا اسطوانه بر شیشه اوزرینه
وضع اولند قد نصکره کره مذ کوره الکتریق وسائطندن بر سیله
الکتریققلندیرلد کده فرانسیزجه (بلان د بروف) یعنی تختن سطح ظاهر
تسمیه قلنان آلت که بر اوجنه معدندن و یا خود قالن یا دزلی کاغذدن
بر صفحه صغیره مستدیره یا بشدیرلش مهره معدن معمول بر اینجه اسطوانه
در که کره مر قومه به یقلا شدیرلد قد آلت مذ کوره الکتریققلنور بعده
آلت مر قومه مار الذکر کره حدیده نک ثقبه سی اطرافنه تماس ایتمکسزین
کره نک دروننه ادخال و آلت مر قومه ایله کره نک سطح با طیسنه تماس
ایدیلور ایسه ینلرنده تجاذب و تماس وقوعه کلز و کذلک کروی الشكل
برنجدن معمول (ج) جسمی بر بلور اسطوانه اوزرینه وضع اولنور و کره
مذ کوره بی تمامیه احاطه ایلمک شرطیه ینه برنج معدندن و بر بلور
صابله طاقیش غایت رفیق و محو قه ایکی عدد (م م) نصف کره لر
کچیر یلوب الکتریق وسائطندن نصف کره لر الکتریق اعطا اولند قد
مذ کور کره نصفلری صابلر دن طویلر رق سرعته (ج) کره سنک
اوزرندن قالدر یلوب او حالده آلت تختن کهربانک کره سی مار الذکر
نصفلره قریب پیدا ایدر ایسه ارالنده تجاذب و تدافع واقع اولور فقط
حالت مذ کوره ده تختن کهربا کره سی (ج) کره سنه قریب پیدا ایدر
ایسه ینلرنده تجاذب و تدافع واقع اولر اشته بونکله ثابت اولدیکه
الکتریق جسمک سطح ظاهر یسنده قالور باطنه نفوذ ایتز



مطلوب مذ کورک علت طبیعی سی شویله در که الکتریق سیال و وزنه
کلیان بر ماهیتد سیال مذ کور دائما منبسط و وسعتلی مکانی طلب ایلر
حتی رطوبت هوا حالده اجسامک سطح ظاهر یسنده بیله توقف
ایلیوب جسمدن اوسع بولنان هوایه سرایت و نقل ایدر لکن یابس هوا
ذکری سبقت ایلدیکی وجه اوزره مووه کوندو کتور نوعدندن اولدیغی
جهتله الکتریق هوا مذ کوره سرایت ایتز یعنی هوا مذ کورک تلاقیسنده
الکتریق جسمک سطح خارج یسنده توقف و آرام ایدر ماده الکتریقیه بی
حاوی اولان جسم آلت مخایه الهوائک فانوسی دروننه وضع اولنور
ایسه در حال جسم مذ کورک الکتریق هوائک تناقصی نسبتنده زائل
اولور زیرا الکتریق منع ایدن بر مانع بولند بغندن الکتریق جسمدن اوسع
بولنان فانوسک فضا سنه نقل ایدر بونکوندو کتور اولان جسملرده الکتریقک
مقدار قوتی وضعی جسمک شکله کوره اولور شویله که کروی الشكل
بولنان هر قوتی بونکوندو کتور بر جسمک الکتریق علی السویه هر بر جزئنده
واو در یعنی کره مذ کوره نک غایت بر کوچک جزئی الکتریققلنور ایسه
دیگر بالجمله اجزائی دخی در حال علی السویه الکتریققلنورلر کره نک جسمندن
ماعتداده بکر اجسامده الکتریقک قوتی جسمک حاد و سیوری اولان جهتلرنده
اولور مثلا مربع الشكل اولان بر جسمده الکتریقک قوتی زوایای اربعه ده

وتخروطيه زاويه رأسه وقلج و بجاقلرك اغز و اوچلرند . اولور زيرا
اجسامك زاويه لرينه هوانك ثقلنى قليل واقع اوله جفتدن زواياى
مذكوره دن الكتر يثك خروجى سهل اولور چونكه كسكين وسيورى
اولان محللر هوانك استنادينه كفايت ايدمه چكى جهته هوا لايقله
مكان مذكورى باصمديغندن محل مذكور دن يواش يواش الكتر يثك خروج
ايدوب هوا به سر ايت ايلر ماده الكتر يثقه يى حاوى اولان هرايكى جسمك
قوت تجاذب و تدافعى ارالنده بولنان مسافه نك مربعى نسبت معكوسه
اوزره اولور شويله كه جسمك مجموع قوتى ايكى وارالنده بولنان مسافه
درت فرض اولتور ايسه مسافه اون التى به باغ اولديغى حالده مجموع
قوت بر اولور يعنى بر جسمى ايكى قوته جذب ايلك وينه اول جسمى
قوتين مذكورينك نصفيله جذب ايلك نسبتنده درل ايكى جسم يكديگرينه
تقرب پيدا ايدوب شويله كه ارالنده هيچ مسافه قالمز ايسه مذكور
جسمك قوتى الكتر يثك مقدارينه كوره اولور مثلا بر جسمه
الكتر يثك مقدارى درت ديكر جسمه سكر اولديغى حالده ارالنده
بولنان قوت بونست اوزره اولور الكتر يثك انواعدن ديكر بر نوع
وارد كه رشى آخره دلك و تماس انكسرين وجوده كلور شويله كه
الكتر يثك مى مراد اولان هرقى بر جسم الكتر يثق حاوى اولان ديكر بر جسمه
تقريب اولند قده جسم ثابتنك جسم اوله تأثير يله حاصل اولان الكتر يثق طبيعى
ايكى نوعه تحليل اولنوب جسم ثانى كند و الكتر يثقه مخالف اولان الكتر يثق جذب
وكند و نوعه موافق اولان الكتر يثق جسم اولك ديكر جانبده دفع ايدوب تقديده
جسم اولك طرفينده مثبت و منفى ايكى نوع الكتر يثق موجود اولور
بومطلبك عملياتى شوو وجهله اجر اولتور كه باقردن بر اسطوانه اخذ و اسطوانه
مذكوره شيشه دن معمول ديكر بر اسطوانه اوزرينه افقى وجهله وضع اولنهرق
باقر اسطوانه سنك طرفينده كتان خيطيله مرور اغاجندن ايكى كره
صغيره تعليق اولنوب معدنيدين معمول و فرضا مثبت الكتر يثق حاوى
اولان بر كره اخذ ايله كذاك شيشه دن بر اسطوانه اوزرينه وضع اولتور
كره مذكوره باقردن معمول اسطوانه سنك طرفينه تقريبه در حال باقر

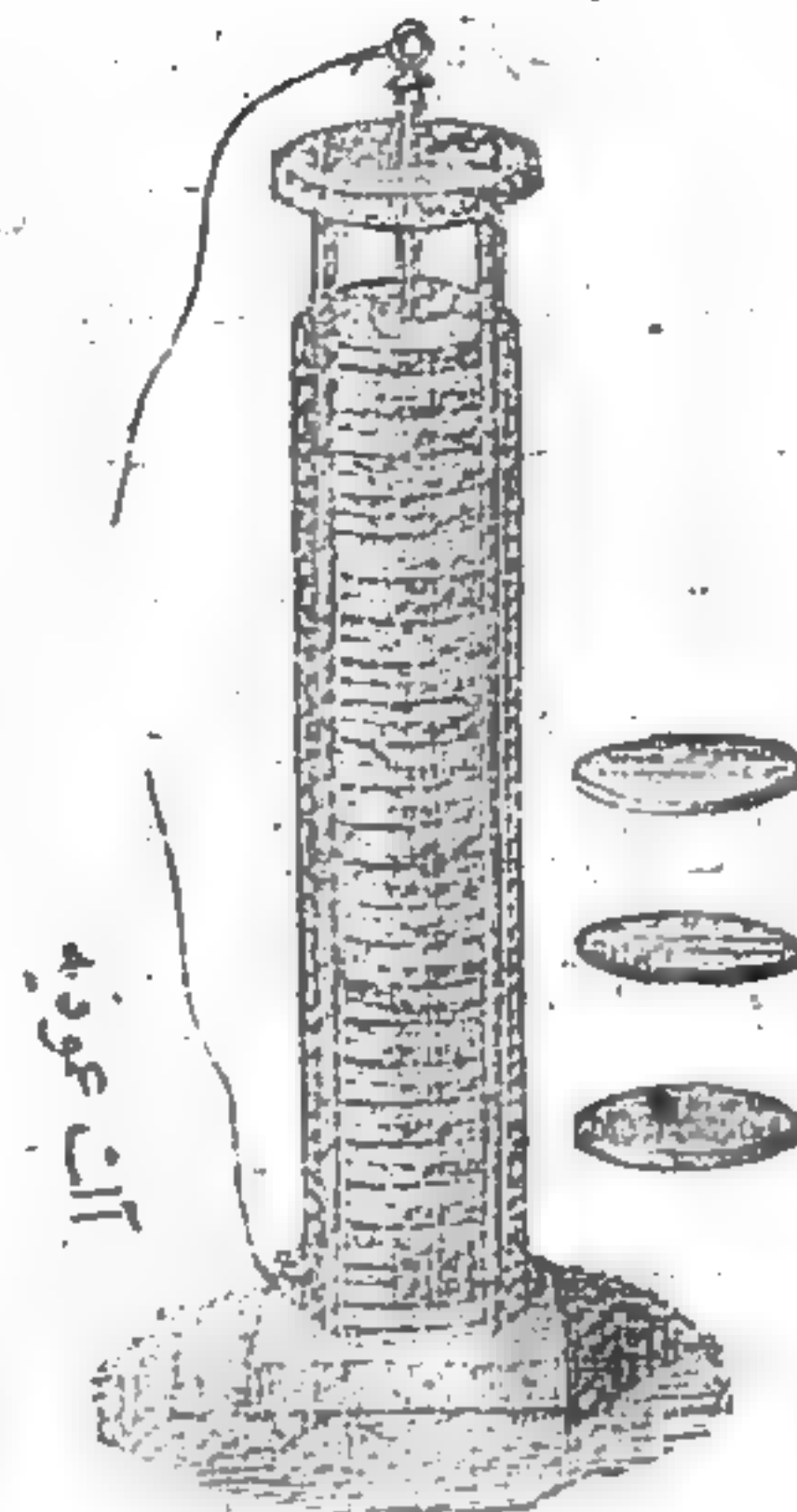
اسطوانه سى طرفينده بولنان كوچك مرور كره لرى قربلرند . بولنان
باقر اسطوانه سنك طرفلرينه ميل ايدرلر حاله كه ارالنده دلك و تماس
وجوده كمالشدر



واكر بو حالده مرور كره لرينه چنده دن بر اسطوانه تقرب اولتور ايسه چنده نك
الكتر يثق منفى اولديغى جهته كره معدنيه به قريب اولان كوچك مرور
كره سنيله تدافع و بعيد اولان ايله تجاذب ايدرلر زيرا كره معدنيه به قريب بولنان
باقر اسطوانه سى الكتر يثق مثبت و مرور الكتر يثق مثبت اولور بو تقديرده
مرور چنده نك الكتر يثقلى نوع واحد دن اولديغى جهته تدافع و بعيد
اولان ايله نوعلى مخالف اولديغى مناسبيله تجاذب ايدرلر و اكر كره
معدنيه باقر اسطوانه سنك طرفلرندن تبديد اولتور ايسه حالات
مذكوره ايدا وجوده كلر اشته بوندن اثبات اولنديكه باقر اسطوانه سنك
هر طرفى كره معدنيه نك تأثير يله مثبت و منفى ايكى نوع الكتر يثقه تحليل
اولنمشدر قسم ثانى محرك الكتر يثق در بالجه فنون و منافع و صنايعده
انسانك اشته كلان الكتر يثك اشته و قسم محركى بولنديغى جهته
الكتر يثق فتنده مقصود بالذات قسم محرك مذكور در (غاليلانى)
نام حكيم ۱۲۰۳ يك ايكوز اوج سنه هجر يده محرك الكتر يثق كشف
ايلمشدر اندنصكره (وولتا) نام حكيم محرك الكتر يثقه اشتغال ايلوب

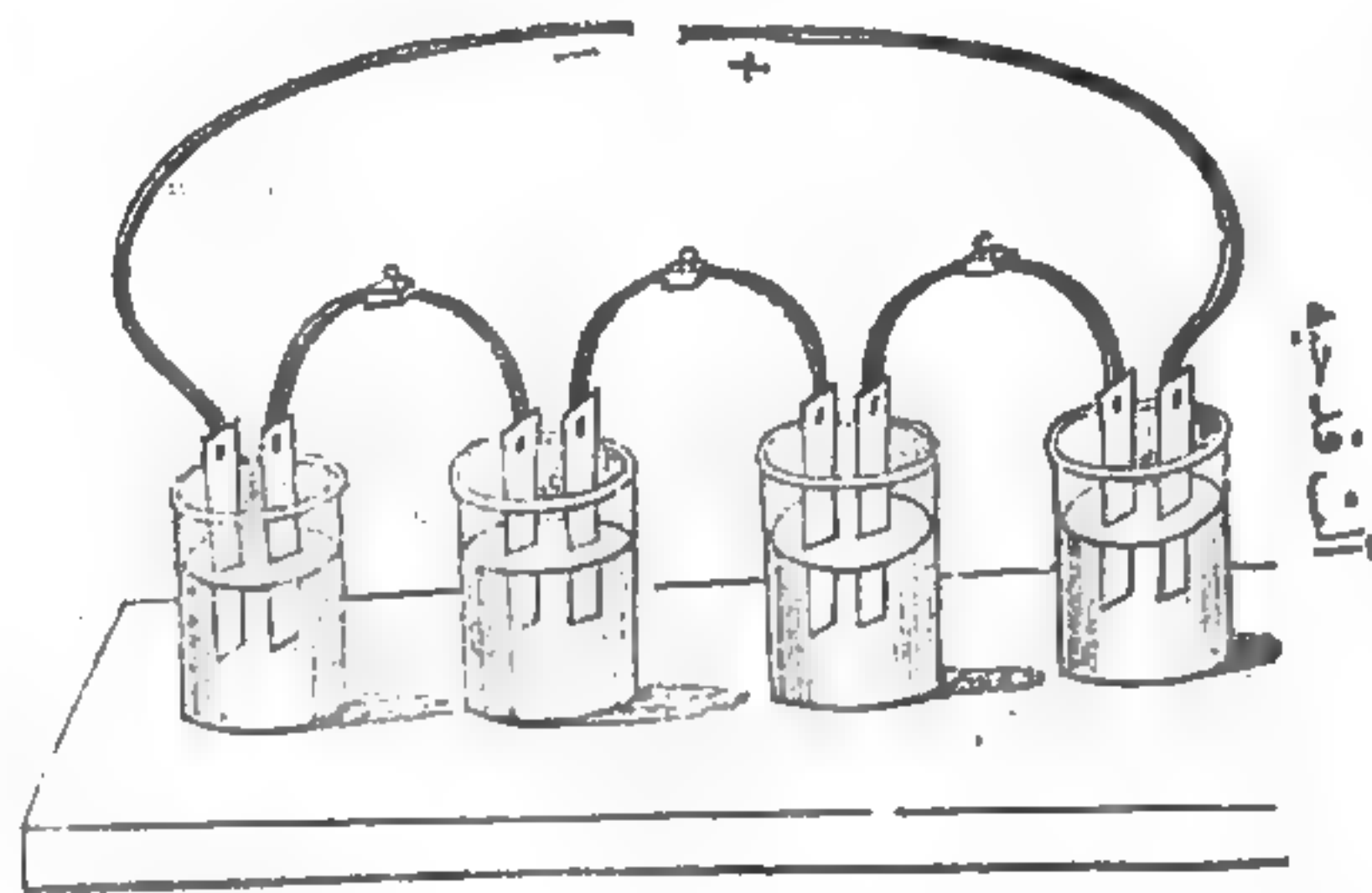
غالباً يك بويانده اولان اكثر ذهابي رد والكثير بق فتده بعض آثار
اختراع ايدوب وآلات من بوره دخی اليوم مخترع مومي اليهك اسمي اليه
ياد اولمقدمه در ۱۲۱۴ بيك ايكيوز اون درت سنه هجرية ده حكيم مومي
اليه آلت عموديه يك ايجادينه موفق اوله ريق آلت مذ كوره بالجملة الكترينق آلترينه
مدخل اصلي اتخاذ اولمشدر آلت مرقومه عمود شكلنده اولديغى جهتيه
(پيل) نام ویرلش زیرا پیل عمود ذیمکدر و بوندن مجاز اوله ريق دیگر الکترينق
آلترينه پیل نام ویرلشدر شویله که باقر و خارصيني و چوقه صفحه لرندن
برعمود اخذ اولنوب شوو جهله که بر صفحه مستديره باقر اوزرنده بر صفحه
مستديره خارصيني و خارصينك اوزرنده بر صفحه مستديره چوقه
پارچه سی وضع اولنور و چوقه يك اوزرنده باقر دن بر صفحه خارصيندن بر صفحه
و چوقه دن بر صفحه و هکذا تا بر حده که صفائح ثلاثه دن قاج یرمق اوزر و نلغنده
برعمود ترتيب اولنه ريق لکن چوقه صفحه سی طوزلی صودن باقر انسزجه
(اسيد سلفوريك) تسميه اولسان حامض کبريتي دروننده اصلا تيلوب
عمود مذکور اوج اياغی شیشه دن معمول براغاج نخته سی اوزرنده وضع
اولنور و بوقار و طرفنده دخی بنه هر اوج اياغی شیشه دن مصنوع
براغاج نخته سنه وضع اولنور عمود مرقومه چوقه صفحه سنه رطوبت
وجوده ککش ايسه بر پارچه بزايه رطوبتي ازاله اولنور عمود مرقوم
باقر صفحه سی طرفندن ارضه اتصال پیدا ایدر ايسه الکترينق مثبت اولور
شویله که آشافي یعنی ارض طرفندن الکترينق سنر اند نصکره الکترينق حدوث
ايندرك ثابت الکترينق قوت زيادتي عمودك نقطه نهايته قدر نهايت
بولور و اگر خارصيني صفحه سی طرفندن ارضه اتصال پیدا ایدر ايسه الکترينق
منفي اولور الکترينق ارضه متصل اولان صفحه ده بوق ايسه ده ایدن وجوده
باشلنوب تا الکترينق قوتي عمودك نهايته منتهی اولور عمود مذکورك
طرفيني ارضدن انفصال پیدا ایدر ايسه خارصيني طرفنده بولان نصفك
الکترينق مثبت و باقر طرفنده بولان نصفك الکترينق منفي اولور و عمودك
نقطه وسطيه سنه هیچ نوع الکترينق بولنر عمودك طرفينه قطب تسميه
اولنور لکن خارصيني صفحه سی طرفي قطب مثبت و باقر صفحه سی

طرفي قطب منفي تسميه قلمشدر بوتقد برده هر ايکي طرفده بولان
الکترينق ساکن اولور مذکور الکترينقك تحريکي مراد اولنور ايسه قطبين
بينه تيموردن ايکي تل وصل اولنوب مؤخر مذکور تلارک اوجايلری
يکديگرينه تماس ايتدیرلد کده منفي و مثبت بولان الکترينق بر برينه توجه ایدرلر
شو و جهله قطب مثبت طرفندن قطب منفي و قطب منفي طرفندن قطب
مثبت دائماً الکترينق دور ایدرلر بناء علی هذا تلار آلت ممغن کهر يا اليه
تجاذب و تدافعی و قوعه کلز زیرا عمود مذکور کوره الکترينق الکترينق
طبيعي حکمنده درلر لهذا عمودده حوادث الکترينقيه معدومدر تلارک
اوجايلری بری لرلندن ایريلور ايسه الکترينق اولکي حالرينه اعاده اولنور
تلارک اوجايلری یکديگره قريت پیدا ایدرلر ايسه آرا لنده دائماً شراره
و نور موجود اولور شراره مذکور دن رعد صوتنه شبيه خفيف برصوت
حاصل اولور و اگر تلارک طرفلرينه متصل معدنیدن دیگر برتل براقيلور
ايسه معدن مذکور در حال اشتعال و احتراق پیدا ایدر آلت مذکور يك
اعمالی و ايجادی عمليات آتیه به متوقفدر شویله که اول امر ده خارصيني
صفحه لی حامض کبريتي اليه قارشقی صوده يقاندقدن و برازريق
ايچنه باطريلوب بعد الاخراج اوزرنده بولان قطرات زييقه سيلند کد نصکره
سبقت ایلديکي وجهه اوزره باقر صفحه سی اوزرنده وضع اولنور الخ
آلت مذکورده حصوله کلان حوادث الکترينقيه يك علت طبيعيه سی
اوروپا حکما و کيميا کراتی شویله بيان ايتلشدر که باقر و چوقه خارصيني
صفحه يك تماسی ايتاسنده و قوع بولان تأثير کيمويدين الکترينق قوتلشوب
حوادث مذکور موجوده کلور



حکیم وولتا الکتریک ایجادینه دایر دیگر برآلت اختراع ایشدز شویله که متصل اولماق شرطیله قاج بلاور قدح برصمرده وضع اولوب درونلری حامض کبریت و صوابله املا اولندقدنصره برنصفی خارصیندن و دیگر نصفی باقردن ایکی پرمق عرضنده درت بش قوس بالاخذ مذکور قوسلرک هر بری برقده وضع اولوب انجق اونجاری قدح دروننده یکدیگرینه وصل ایدیله شویله که مذکور قوسلرک خارصیندن معمول قسملری قدحلرک صول یاخود صاغ طرفلرند وینه مذکور باقردن معمول دیگر قسملری خارصینی اولان قسملرینه مقابل اولمش اوله تا که وسطده می قدحلرک هر برینک دروننده خارصینی ایله باقر نصف نصفه بولنده جغی کی طرفینده کائن ایکی قدحک برنده بالکز خارصینی و دیگرنده کذلک بالکز باقربولمش اولسون اشو آلتده ذکر می سبقت ایدن آلت کی الکتریکلر مثبت و منفی ایکی نوعدر مثبت الکتریک خارصینی نصفلری و منفی الکتریک باقر نصفلری طرفلرنددر و قطبلری طرفینده بولنان قدحلرک قوسلرنددر

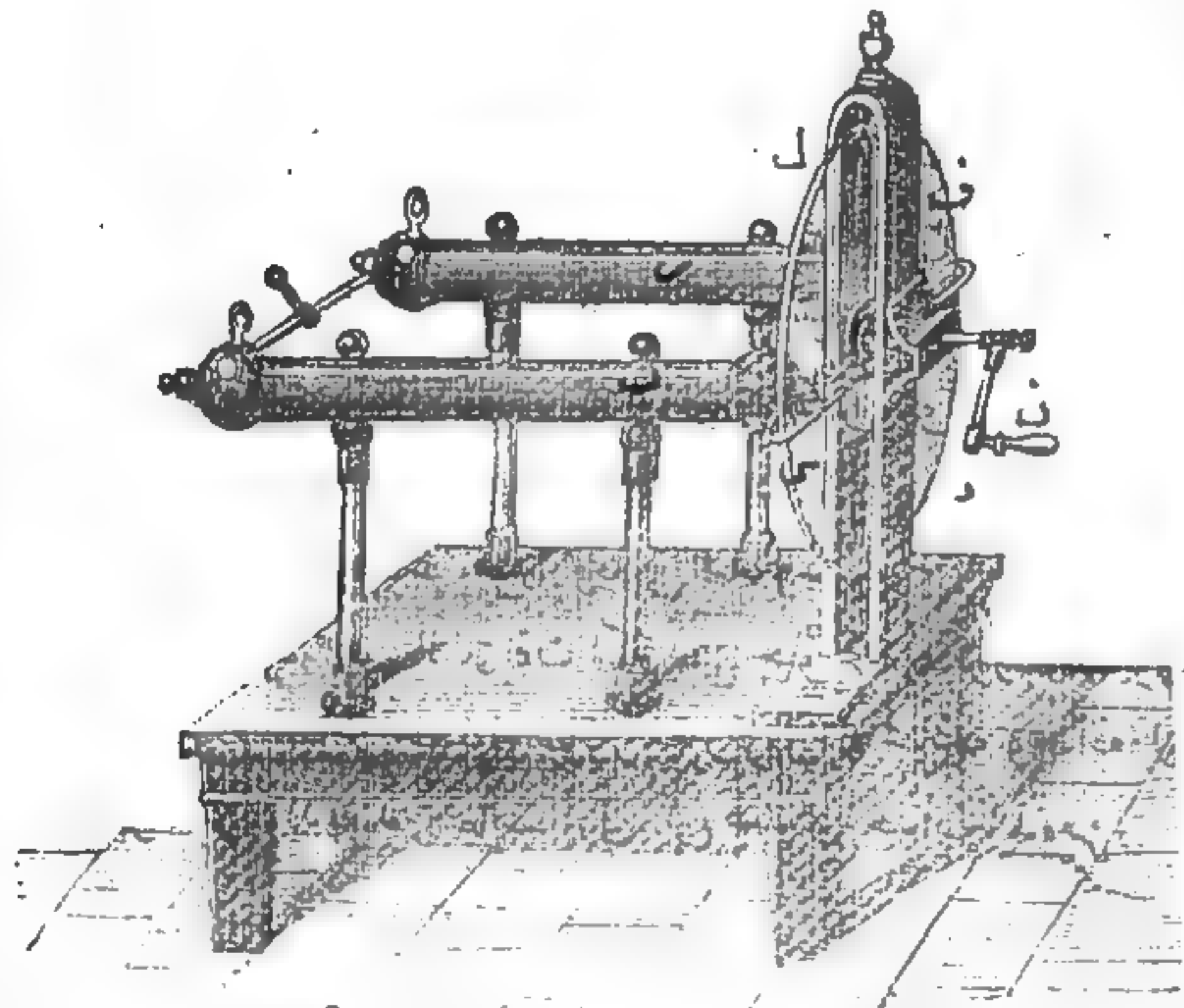
قوسلرک طرفینده ایکی تل کچور یلوب تلاره اتصال ویرلیدیکی حالده الکتریکلر حرکت کاورل صورت دائمیه ده مثبت طرفندن منفی طرفنه و منفی طرفندن مثبت طرفنه حرکت ایلرل تلاره تفریق ویرلیدیکی حالده الکتریکلر اولکی حاللرینه عودت ایلرل تلار قریبت پیدا ایلدکلی حالده ارازلنده دائمی شرار و نور حصوله کلور واکر تلارک بینه ایکی طرفی تلارک طرفلرینه مربوط معدندن دیگر بر جسم وضع اولنورسه در حال الکتریکک آتشیه احتراق و اشتعال پیدا ایلر



وولتانک ایجاد ایلدیکی آلت قدحیه نک اعانه سیله دانیل نام حکیم برآلت ایجاد ایشدز شویله که بش اون قوانوسی کوز طاشی صویندن املا و قوانوسلری ثلثه قدر صوبولنان بلاور قدحلرک دروننده وضع ایلرک و باقر معدندن معمول براوزون شریدی اکبروب صره ایله قوانوسلره ادخال و شریدک طرفینده معدنیدن ایکی تل ربط اولوب اوآنده آثار الکتریکیه تلارده ظهوره کلور آلت مذکورده آثار الکتریکیه نک ازدیاد قوتی ضمیمه قدحلرک دروننده براز زاج باغی و یاسرکه و یاطوز قونیلور اشو آلتدن مخبرات تلغرافیه نک استعمالی عادت اولمشدز شویله که مثلاً شرقدن غربه تمید اولنان بر معدنی تلک بر طرفی شرقده آلتک شریدی طرفنه ربط و طرف دیگر غریبه برماکنده ربطیله غریبه می

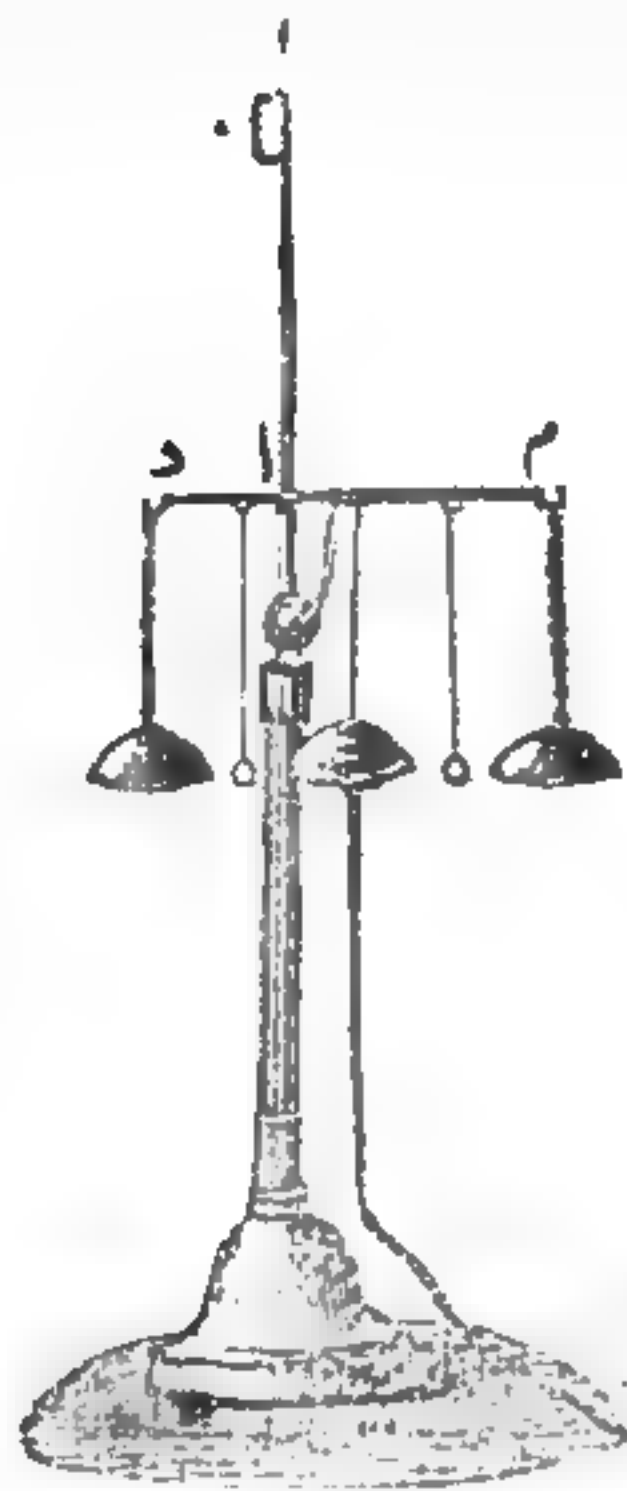
طرفه بولنان چیز کی قلمی استلندیکی وقتده مقناطیس آلوب جذیل
کاغذ اوزرنده چیز کی نقطه کی احداث ایدر وکلات متعدده بی احداث
ایدن اشارتلاشونقطه وچیز کیدن عبارتدر شویله که (ا) حرفی بر چیز کی
وچیز کینک صول طرفه بولنان بر نقطه دن حصوله کلور و (ب)
حرفی بر چیز کی وچیز کینک صاغ طرفه بولنان اوچ نقطه دن وجوده
کلور و (ت) حرفی بر چیز کیدن وچیز کینک صاغ طرفه بولنان
ایکی نقطه دن حاصل اولور حاصل الکلام تلام احداث ایلدیکی چیز کی
ونقطه دن نیجه نیجه کلمات استخراج اولور تلغرافه دایر اولان معلوماتک
کافه سی رساله مختصره مزک وظیفه سندن خارج اولدیخی جهنله
تفصیلاتدن صرف نظر قلندی وولتانک ایجاد ایلدیکی الکتریک
آلتلرندن صورت دائمه ده الکتریک مشاهده اولمیبوننجی الکتریک
استحصالی ایچون بهرقاج کونده آلتلر ده بولنان صفحه وصول کتجدیدی لزوم
کوردیکندن آلت مخلیه الهوانک مخترعی اولان (اونود وکریک) نام حکیمک
دائما الکتریک احداث ایتک اوزره بر آلت ایجاد ایلشدر شویله که ایکی میلی مترو
نخنده واون پرمق باز یاده قطر نه بیاض بللوردن مصنوع بریوک دایره اولوب
ودایره مرقومه نک مرکزندن کچورلش و بر تخته اوزرینه وضع اولمش
وایکی دیرکک وسطنه تعلیق اولمش بر محور اوزرینه (ن) صابی
واسطه سیله تدویر اولور و دیرککینک زیروبلاسنده مشیندن مصنوع
صوف ایله طولدرلش و یکدیگرینه مقابل و موازی (دس) و (فل)
یصدقلری ربط اولمش اجزاسندن عبارتدر ایددی برنجدن مصنوع وایکی
طرفی قارشواقلی برنجدن سیوری دیشلری اولوب جام دایره سی اوزرینه
کچمش بر طرفک علاوه سی لازمدر دایره مذکوره صاب مرقومک
امانه سیله تدویر قلندقد مذکور یصدقلره شدتله دلاک و تماس ایلدیکنندن
وافر الکتریک حصوله کلور الکتریک اجتماعی ایچون ایقلری بللوردن
واطرافی یکدیگره مربوط برنجدن معمول (ب) و (ر) اسطوانه لری
علاوه اولمشدر اسطوانه مذکوره نک بللور دایره سندن بعید اولان
نهایتده الکتریک قوت اجتماعی ایچون معدن مذکور دن اسطوانه

متصل مدور الشکل برقاج عقده لازمدر زیر الکتریک ذکر ی سبقت
ایلدیکی وجه اوزر مدور الشکل اولان معدنیلرک هر طرفه علی السونه
بولندیغندن مذکور عقده لده الکتریک قوتی مشاهده اولور الکتریک
ظهوری اثنا سنده بر انسان پرمقی عقده یه تقریب ایلدکده پرمق عقده یه
وصولدن اول الکتریک شراره سی معدنی عقده لردن خروج ایلوب انسانک
پرمق طوقنور واکر انسانک پرمقی عقده لره اتصال ایدر سه الکتریک
شدندن متأثر اولور مذکور اسطوانه لره ناقل الکتریک اولان دیگر معدنی
اتصال ایدر سه انده دخی الکتریک ظهور ایلوب انفصالده سطحنده
برایکی دقیقه آثار الکتریکیه مشاهده اولور

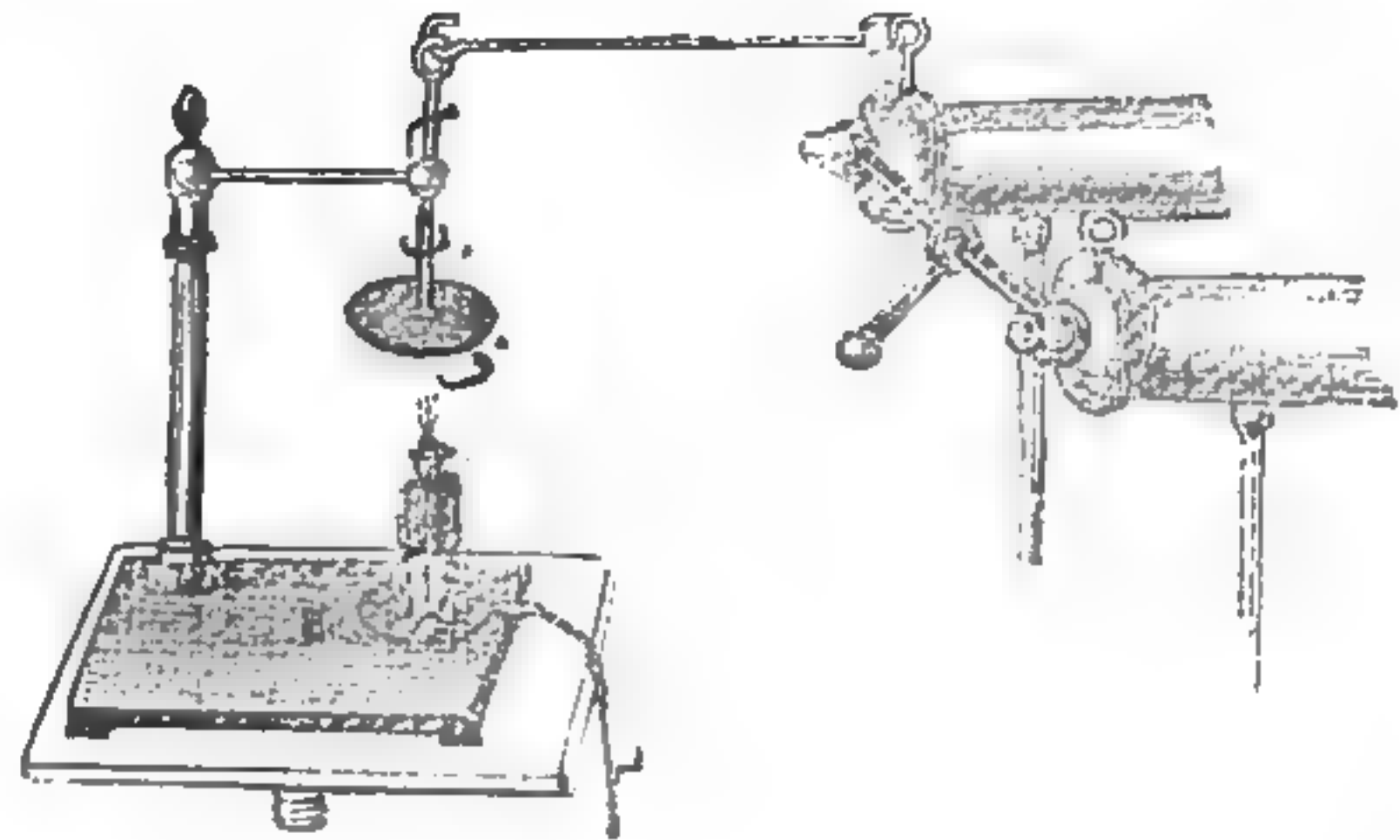


الکتریک آثار غریبه و عجیبه سندندر که شیشه دن برعود اوزرینه (م د)
معدنی جبوغی نصب وچوغلک ایکی طرفه بر معدنی تل واسطه سیله
بر چاک اسیلور و مذکور چاکلرک وسطنده برایک تل واسطه سیله دیگر
بر چاک اسیلور و چاکلرک بیتده دخی ایکی ایک تل واسطه سیله مرور

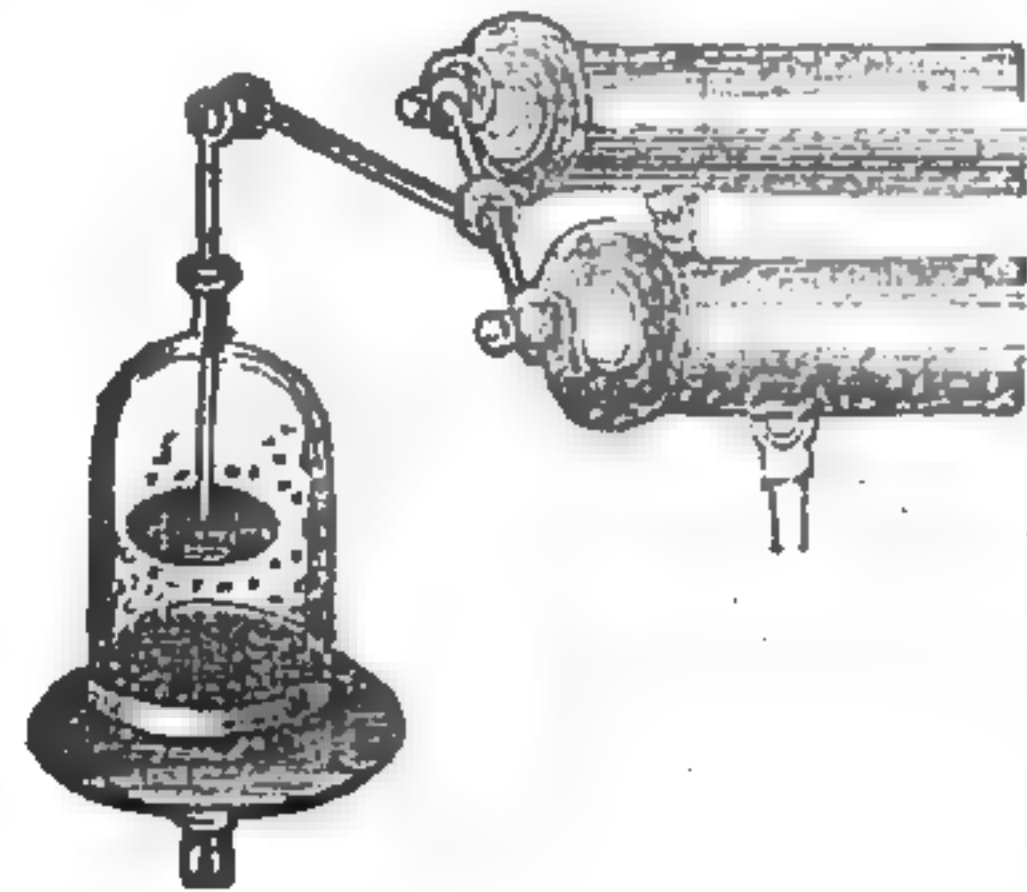
اذا جردن ایکی صغیر کره ل تعلیق اولور و وسطه بولنان چاکلک بر معدنی
 زنجیر واسطه سیله ارضه متصل ایدیلرک (م د) معدنی چبوغی آلت
 الکتریکک مجمعنه اتصال ویریلوب (اوتود و کر یک) چرخنی چورلکه
 باشلدیکی حالده مرور صغیر کره لری رقصه باشلر و هر بر رقصلرنده طرفینده
 بولنان چاکره طوقغه چاکلردن صدا پیدا اولور زیرا الکتریک مجمعدن
 طرفین چاکلرینه واصل اولدیغی کی مرور صغیر کره لری بی جذب
 ایدرک صدا ویر کره ل چاکلردن الکتریک آلدقلرند چاکلرده موجود
 اولان الکتریکله الکتریکلری مشابه اولدیغی جهته چاکلردن تباعد
 ایلوب وسطه کی چاکه طوققورل ایدی کره ل حاوی اولدقلری الکتریک
 وسطه کی چاکه ویروب چاکل زنجیری واسطه سیله الکتریک ارضه
 ویردیکندن کره ل الکتریکدن بوشانوب و حالده طرفینده بولنان چاکل طرفیندن
 جذب اولمغه بنه چاکدن صدای احداث ایدرل حاصل الکلام چاکلرک
 صدای چرخک تدویری نسبتده اولور یعنی بقدر چرخ تدویر اولور سه
 اوقدر صغیر کره ل چاکره طوققوب صدای احداث ایدرل
 اشبوآله ربط قلنان برتل واسطه سیله اوزاق اوظه لرده بولنان خدمتچیلرک
 چاغریسی ممکندر بلکه اوروپاده اکثر قوناقلرده استعمالی عادت اولمشدر
 واکر (م د) معدنی چبوغینه یوقارو طرفی حاد و سیوری اولان (اب)
 چبوغی علاوه اولور سه الکتریکک اکثریسی چبوغ مذکورک سیوری
 طرفیند خروج ایلدیکی جهته چاکل صغیر کره ل ایل مجاذبه و مدافعه لری
 قلیل وقوتسز اولدیغندن حالت اولی کی صدای احداث ایده منزل



و کذاک الکتریکک آثار عجیبه سندندر که بریلور عودک رأسه ربط قلنش
 طو یوزلی چبوغک طو یوزندن امر او دروننده صعود و نزول ایدر
 (م ن) معدنی چبوغک اشاغی طرفه برنج معدنن مصنوع (ف)
 دایره سی و یوقارو طرفه بر حلقه موجود اولوب دایره مر قومه به محاذی
 اولق اوزره معدنیدن دیگر بر دایره اشاغی طرفه وضع قلنه رقی یوقاروده
 بولنان حلقه بر معدنی چبوغی واسطه سیله الکتریک مجمعنه اتصال
 ویریلرک و اشاغیده بولنان معدنی دایره بی بر معدنی تل واسطه سیله سطح
 ارضه متصل قلنور ایدی مرور اذا جردن معمول بر کوچک انسان
 صورتی اشاغی طرفنده بولنان دایره ده وضع اولنه رقی الکتریک چرخنی
 تدویر اولند چه مذکور کوچک صورت اشاغیدن یوقاروده کی دایره به
 واروب اتصال پیدا ایلد کد نصرکه بنه اشاغیده کی دایره نک اتصالده اکا
 موجود اولان الکتریک دایره به ویروب دایره مذکوره سطح ارضه منتهی
 اولان چبوغک واسطه سیله الکتریک ارضه القا ایلد کد نصرکه تکرار
 صورت قاقوب یوقاروده کی دایره به اتصال ایلر و هکذا چرخ تدویر
 اولند چه دایره بنده صورت مذکوره دخی صعود و نزول ایلر



و كذلك آثار غریبه الکتریقه ذندر که بر فانوسك داخلند ذکرى انفا
سبقت ایدن دأرتین اراستند و وضع اولن صغیر مرور کمره لری
یوقاروده کی دأره نك معدنی چو غنك طرف فوقانیسی الکتریک مجموعه
متصل قندور سه چرخ تداویر اولندقه کوچک مرور کمره لری صعود و نزول لریله
رقصه باشلر ورقص انسانند بر بریندن مباعده و مدافعه ایدرلر



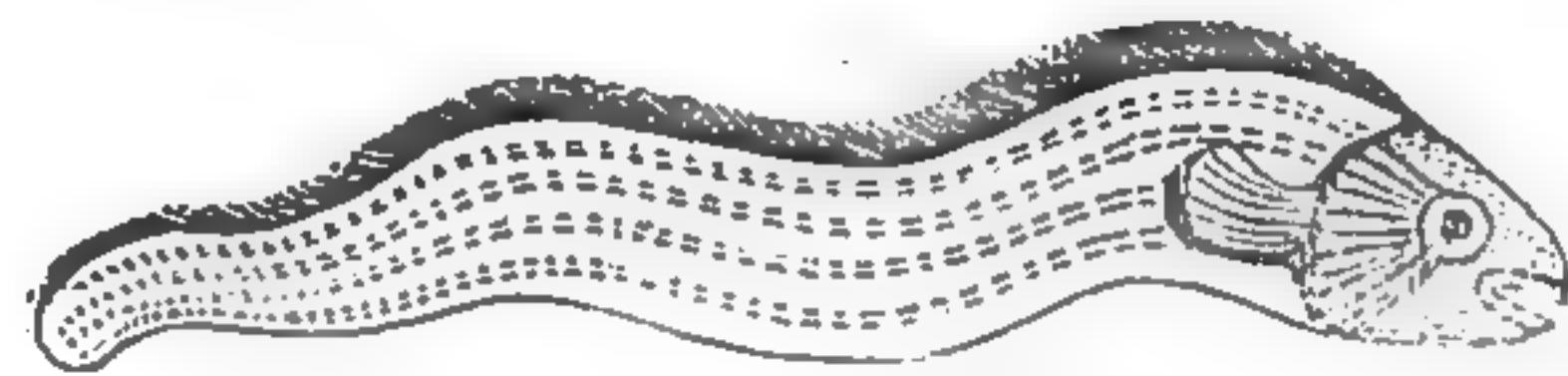
و كذلك الکتریک آثارندندر که قبل دیشندن معمول و درجانه تقسیم اولمش
بر دأره راغاج چو غنك یوقارو طرفی پاتنه ربط اولنور چو قندین ایرلش
دأره مذکور نك مرکزنده رحیل موجود اولوب اشوبیله کجورلش و بر طرفنه

مرور اغاجندن معمول بر صغیر کمره ربط اولمش باقی بیغندن مصنوع
بر متحرک اکنه بولنوب ایمدی اغاج چو غنك دیگر طرفی الکتریک مجموعه
ادخال ایدیلاوب چرخ تدویر قندقه الکتریک فوتنه کوره مذکور اکنه
دأره نك یوقارو درجانه صعود ایدر



آق ذکرده شامك ساحلند و فرانسه نك سواحل غریبه سنده فرانسه زجه
(توریل) تسمیه اولنسان بر نوع باقی بولنور که انسانك اعضاسته
طوقندقه جسمند بر ریشه الکتریکه پیدا اولوز اشونوع باقی درت
صنفه منقسمدر صنف اولی فرانسه زجه (تربدونارک ریسو) و صنف
ثانیسی (تربدغالیوانی) و ثالثی (تربدومارمورتا) و رابعی (تربدو
اویما کولاتا) تسمیه اولنور و امریقانك سواحل جنوبیه و اکاقرب بولنسان
(اور نیوک) نام نهرده (ژبنوت) نام بر نوع الکتریک بالغی بولنور
و افریقانك سواحل غریبه سنده و نیل نهرنده (سلور الکتریک) اسمند
بر نوع الکتریک بالغی موجوددر و بحر هندیده (تتردون الکتریک) اسملریله
تسمیه اولنسان ایکی نوع الکتریک بالغی موجود اولدیغی کشف اولمشدر
الکتریک بالغی قد مانك مجهولی اولوب انجیق حکماء متأخریندن (موشنر)
نامك کشفیله معلوم اولمشدر فرانسه نك سواحل غریبه سنده (پرست)

بلده سسند بالی صیاد زدن بریسی شبکه ایله اوزون و بیوک بر بالی
صید ایدوب شبکه ایندن جسدنه بعضی رعشه لر حس ایلش ایسه ده
دامنه دوشان الکتریک بالی اولدیغی درک وفهم ایلوب دامی صودن
اخراج و بهر دودست بالغه صار یلوب بالی ایسه مدافعه ضمنتده خاصه
الکتریقیه سی بالقجی به صرف ایلد یکندن بالقجی بی دریای عدمه
کوندر کد نص کره موی الیهینک یولداشی رفیق نه به اوغرا دیغنی یلوب
ایکی ایله بالی شبکه دن یغنی طور دن اخراج ایلدیکی آنده اوده رفیق
کی الکتریک قوتیله مایه حیاتندن مایوس اولور مذکور بالی قره به دوشمه سیله
حیاتندن فارغ اولدقد نص کره آنده هیچ آثار الکتریکیه مشاهده اولنما مشدر
حتی کیمیا کراندر بریسی مذکور بالی اکل ایلوب و آنده زیاده لذت مشاهده
ایلشدر الکتریک بالی دیگر بالی کی صر تنده کوچک پولر بونیموب
ارقه سنک ایکی طرفنده دستره دیشلری کی او جلری قویرغک طرفنه
طوغری کوچک کوچک او قلر بونور الکتریک بالی الکتریک قوتیله
دیگر بالی صید ایدر



الکتریک بالی

(فصل فی انبساط الاجسام بالحرارة)

بالجملة اجسام حرارتله منبسط و برودتله منقبض اولور شویله که حرارت
جسمک اجزاء مرکبه سی یننه دخول انلری یکدیگرندن تبعید ایدر
و بوسیله جسمک حجم اصلسی توسع ایدرک محیطی تزايد ایدر و بالعکس
جسمدن حرارتک خروجی تنفس یرندم جسم هیئت اصلیه سنه رجوع ایدر
مثلا تیموردن معمول بر کره اعمال اولسه و کره مذکور نک دائره عظیمه سندن

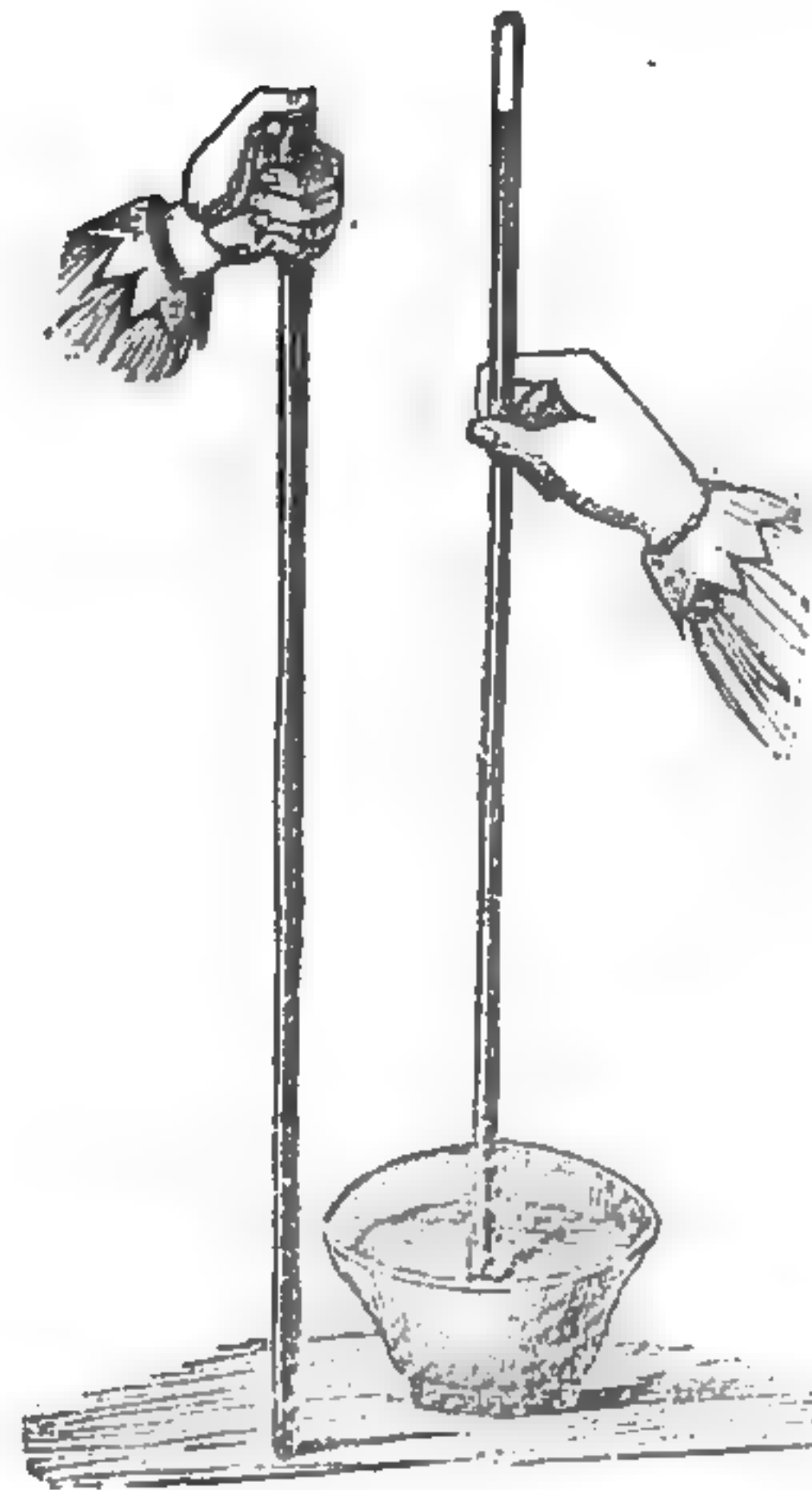
بر نقطه زیاده تیموردن بر حلقه اعمال اولوب کره نک مذکور حلقه دن
برودت حالتده کچورلسی قابل ایکن کره تسخن اولدیغی حالده حرارت
سیبیه کسب ایلدیکی شیشکیناک وجسامدن طولای حلقه دن امراری
قابل اولر و کذلک بر طرفی آچیق شیشه دن مصنوع بر بوری دروننه
بر مقدار صغوق صو دو کیلوب و بوریده صونک نهایت ارتفاعی اشارت
اولسه بعده بوری آتشله تسخن ایداسه اجزای فردیه سی انبساط پیدا
ایده چکندن ابتداء امرده صونشان اولدیغی بر دن نزول ایدر فقط براز
مدت صکره حرارت صو یک دروننه دخول ایتمکله صو منبسط اولوب
ارتفاعه باشلراشته بوندن معلوم اولدیکه اجسام حرارتله منبسط و برودتله منقبض
اولور حرارتک کینی ارانه ایدن آت فرانسزجه (ترمومتر) یعنی میزان الحراره
تسمیه اولور قدمادن ارسطو و ابوعلی و متأخریندن (ویلس) و (زایر) ک
ریلرینه کوره برودت امور موجوده دن اولوب میزان مذکور دن برودتک
کینی دخی استخراج اولنه جغی جهتله اکا میزان الحراره دینلیدیکی کی میزان
البروده اطلاق دخی نزد عاجزانه مده روا کورلشدر ترمومتر و شیشه دن مصنوع
قطری صغیر بر اسطوانه مجوفه در که بر طرفنده زینق ایله مملو کره وی با اسطوانای
شکلنده شیشه مذکور به ملصق اوله رفی شیشه دن معمول کوچک بر ظرف
اولوب مذکور ظرفک حاوی اولدیغی زینقک بر مقداری آنده بر مقداری
بوریده اولور آت مذکور نک کیفیت ترتیبی شو و جهله اولور که شیشه دن
معمول قطری صغیر بر بوری یایلور ذکری سبقت ایلدیکی وجهه اوزره
مذکور بورینک زیرنده و کندویه ملصقا موضوع خزینه تعیر اولنان
ظرفک دروننه وضع اولنه جق جیوه قینا دیلوب حاضر طوتیلور و بوری
زیرنده ی خزینه ایله آتشله تسخن ایدیلور بوسیله بورینک و خزینه نک
ایچنده بولنان هوا آتشله تاثیر یله انبساط پیدا ایدوب هوا دن بر مقداری
بورینک خارجنه چیقار هوا خروج ایتمکده ایکن بوری بلاناً خیر حاضر لنش
اولان جیوه دن مملو بولدیغی بر کاسه اوزرینه باش اشاغی قنار
بو حالده کاسه ده بولنان جیوه هوا خارجینک تضییقه بوریده ارتفاع
ایدر زیرا درون بورینک حرارتله چیقان هوا نک مکانی طولدر مق

ایچون جیوه بور ینک دروننده صعود ایدر بعده مذکور بوری کاسه دهی
جیوه اوزرندن قالدیریلوب درون بوریده هوانک منع دخولی ضمنده
اچیق بولنان طرفی پرمقله سدایدیلورینه آنشله تسخین وباش اشاغی
جیوه اوزرینه قیابوب اولکی حال کی جیوه درون بوریده ارتفاع ایدر
بوسایق اوزره مذکور بور ینک برثلنی جیوه ایله املاقنور بعده شدت
حرارت اثناسنده زیبق نهایت ارتفاعی موضعنده نشانلور اندنصرکه
مذکور بوری ثلج ایچنده غطس ایدیلوب بو حالدله زیبق بوریده تنزل
ایدراشوشدت برودت اثناسنده زیبق نهایت انحطاطی بوری اوزرنده
دخی نشانلور مرقوم نشانلرک بدنده اشاغیدن یوقارو طرفنه ایجه ارقامله
برطرفنده سکسان درجه و دیگر طرفنده یوزدرجه متساویه تقسیمی عادت اولشدر
اشوقسملرک هرری حرارت و برودتک کیتی تعیین ایدر شویله که زیبق مثلا فرق
درجه صعود ایلدیکی حالدله درجه مذکور ینک مانعته بولنان
دیگر درجه ره نسبتله سبجاق و مافوقنده اکیلره نسبتله صفوق کوسرر

(فصل فی ارتفاع المواضع بالهواء)

هو اجسم ثقیل اولدیغی جهنله اجسام مائعه بی یوقارو طرفه رفع ایدر (طورسبلی)
نام حکیم طرومپادن چیقان صویک ارتفاعی هوانک ثقلندن نشئت ایلدیکی
اووقتک حکمت طبیعه معلی اولان (غالیلی) نام حکمیدن استماع ایلوب
وغالیلینک رأی ایسه حکماء متقدمینک رأیلرینه خلاف اولوب زیرا متقدمین
طرومپادن خروج ایدن صویک ارتفاعی خلالتک امتاعنه نسبت و یروب
وهوانک ثقلیه طرومپاده صویک ارتفاع و خروجنه واقف و ذاهب
اولدقلری طورسبیلینک نظر تعجینی جلب ایشدر لهذا طورسبلی
غالیلینک ذاهب اولدیغی وجهک اثباته بعض نجساربه تثبث ایشدر
شویله که صویک ثقلنی اون وزیبق ثقلنی یوزاوتوز الی اولوب اگر
طرومپادن صویک خروجی هوانک ثقلندن وجوده کاورسه هوانک قوتیه
صووزیبقک ارتفاعلری بدیلرند بولنان نسبت ثقلات اوزره بوانورلر
بناء علی هذا یک جزئه به نجربه و طولی برمترو و عرضی مترونک یک جزئندن

یدی جزئه مساوی برطرفی قیالی و دیگر طرفی اچیق شیشه دن بر بوری
اخذ وجیوه دن املا اولنوب اچیق طرفی پرمقله سدوزیقله ملو برکاسه
دروننده غطس اولندقد ه درون کاسه دن پرمقله اخراجند نصرکه دیگر
ال ایله بوری طوتلدقده درحال زیبق شیشه دروننده براز نزول ایلوب
بور ینک یدی یوزالتیشی درجه سسته و قوف ایدر عمل مذکور بعینه
صویک ارتفاعنده اجرا اولندقد ه اون مترو و برمترونک برثلنه مساوی
صویک ارتفاعی مشاهده اولنور اشبو تفاوت ارتفاع صووزیبقک
بدیلرند بولنان ثقلتک تفاوتنه مساوی اولدیغنه شیشه قالدیغندن
طورسبیلینک تعجی رفع وغالیلینک بوماده اولان کشفی صدهزار آفرینه
یاد اولمشدر اشته بوندن اثبات اولدیکه طرومپادن صویک خروجی
هوانک ثقلندن نشئت ایدر مطلوب مذکور حکمی شو در که مذکور
بوری جیوه ایله ملو اولدیغی جهنله دروننده هوا قالیوب اچیق طرفی
زیبقدن ملو اولان کاسه نک دروننده غطس اولدیغی حالدله دروننده
بولنان جیوه نزول و کاسه ده بولنان جیوه هوانک قوتیه صعوده باشلر لکن
بوریده کی جیوه ثقلیه کاسه ده کی جیوه نک ارتفاعنه غلبه ایدرک
کاسه ده کی جیوه بی باصان هوانک ثقلته مساوی اولنجیه د کین نزول
ایدر قوتین مذکور تین مساوی کلدکلری وقتده بوریده جیوه و قوف
ایدر فقط هوا برقرارده قالیوب کاه خفیف اولوب بور ینک دروننده جیوه
نزول ایلر و کاه ثقیل اولوب جیوه ارتفاع ایلر ذکر اولنان جیوه ایله
املا قلنان بوری و کاسه دن (بارومترو) آلتی اعمال اولمشدر اشبو بارومترو
هوانک ثقلتی و خفتی اعلام ایدن برآندر شویله که آلت مذکور ده بولنان
جیوه یوقارو درجاتنه ارتفاع ایدر کجه هوانک ثقلتی و اشاغی درجاتنه
نزول ایدر کجه هوانک خفتی کوسرر بارومترو اشکال مختلفه اوزره اعمال
اولنور بعض دائرة و بعض هلزونی و بعض عمودی الشکل اوزره
بولنور یوزاده رسم اولنان بارو مترو عمودی و کاسه لی بارومترو تسخیم اولنور



(فصل في السحاب)

سحاب یعنی بلوط اجسام مائعه دن مرتفع اولان بخار دن حصوله کاور بخار ايسه حرارت واسطه سيله اجسام مائعه دن حاصل اولوب هوا درونته ولوج ايدرك کسب ارتفاع ايدر فقط هوا بارده تلاقى ايتديکننده شکل حاضرینی تبدیل ايله تکرار مائعه ميل ایدوب سحاب اولور بخار مذکور هر نه زمان مائعه رجت ايدر ايسه او وقت بغور اولوب نزول ايدر سحابك کیفیت وجودی برهانی بوراده تركه آئیده بارانك سبب حصوله داريازه جغیر مجتبه تعلیق قلمش ايسه ده شمديك سحابك احوالنه دائر بعض معلومات مختصره نك اعطاسته مبادرت ایدبورز روی ارضه نزول ایدن سحابه ضباب تسمیه اولور سحاب دومان ديمکدر دومان

(فوقمزده)

فوقمزده ايکن سحاب وروی زمينده بولند فجه ضباب دينور مثلا مرتفع جبلك راستنده بولنان دومان بولنديغی محله کوره ضباب ايسه ده ذیل جبهه کوره سحاب اولور يوسيله سحاب و ضباب متحد بالذات و مختلف بالاعتبار درل دريا وانهاردن مرتفع اولان ضبابك سبب وجودی شويله بيان اولور که دريا ونهرک حرارتيله بخار مرتفع اولوب بارد هوايه تلاقى ايلد يکنندن مائعه ميل ايتکله اولزمان روی دريا ونهرده ضباب کورينور اگر حرارت هوا دريا ونهرک حرارتدن زياده ويا خود اکامعادل ايسه اولوقت ضباب مشاهده اولئيوب دريا ونهرک حرارتی هوانك حرارته غالب کاور ايسه او حالده ضباب مشاهده اولور نتکم هوانك حرارتی حيه وانك درونندن خروج ایدن نفسك حرارته معادل يازاند ايسه نفس دومان شکنده کورغيبوب انجق نفسك حرارتی هوانك حرارته غالب کاور ايسه اولوقت نفس دخان شکنده کورينور سحابك ارتفاع وانخطاطی هوانك حرارت وپرودتنه مستنددر شويله که نهاده ارضدن حرارت مرتفع اولوب سحابی ترفيع وکيجه ارضك حرارتی قلت بولدقه سحاب نزول ايدر علم طبيعياته ماهر فرائقه ورتلی (کيقي) نام حکيم کيجه و صبحاح وقتنده سحابك رأس جباله نازل ووقت زوالده ارتفاع ايلديکني تجارب کثيره ايله استکشاف ايتشددر خط استواندن بعيد وبحر محيطك سواحله قریب بولنان امکنده ضباب چوق حصوله کاور زیرا اماکن مذکوره نك برودت ورطوبت هوايی کثرت ووفرت اوزره بولنديغندن اورالده ضباب اکثرا وجوده کاور لهذا انکثره دولتك پای تختی بولنان لوندره وبلاد مشهوره سندن اولان ليور پول وپرستول بلده لرینی بعض اوقات هوا قراروب نهاده عاداتا قرائلق کيجه کي ظلمات استعاب ايدر حتی فصل شتاده نهاده احيانا زوقا قلرد و فابريقه لرده غارک اشتعالنه احتياج کورلور کره ارضه ملاصق ويا خود قریب اولان هوا دن اخف اجسامك بالطبع صعوده ميل ایدوب کندولرندن اخف بر طبقه هوايه بولنجيه قدر يوکسله جگاری وطبقه مذکوره بی تجاوز ایده بوب اوراجقه قاله جغلی جهته بلوطك ثقلته کوره ارتفاعی ایچون بر حدمعین وارد که

اندن تجاوز این بلوطك غایت ارتفاعی بر ساعتك مسافه دن ناقصه زرا
تجربه اولدیغی اوزره رعدك صداسی هر ثانیه ده اوچبوز اوتوزیدی
مترو مسافه بی قطع ایدر برقك چشم انسانه منطبع اولدیغی اندن صدای
رعدك استماع اولدیغی آنه قدر قاج ثانیه مرور ایدر سه عدد مذکور
اوچبوز اوتوزیدی به ضرب اولتوب حاصل ضرب مترو اعتباری ايله
برقی مشاهده ایدن انسان ايله سحابك پشیده اولان مسافه او مقدار دن
عبارت اولدیغی اثبات اولمشدر ثانیه لری تعداد ایچون ثانیه لی ساعت
بولنمز ایسه احوالده نبضك حرکاتیه ثانیه لك عددی تقریباً استخراج
اولنور مثلاً برقك ظهورندن بش ثانیه مرورند نصیره رعدك صداسی
استماع اولدیغی تقدیرده مذکور بش ثانیه اوچبوز اوتوزیدی به ضرب
اولندقدده حاصل ضرب يك التیوز سکسان بشدن عبارت اولوب
بوحسابجه برقك نمایان اولدیغی مکان ايله سحابك پشیده کی مسافه او قدر
مترو دن عبارتدر اشته بو عمل ايله چوق کره تجربه اولمشدر که رعدلی
بلوطك غایت ارتفاعی انجق یازم ساعت وارهشدر رعدلی اولیان بلوطك
غایت ارتفاعی اوچ چارك ساعتك مسافه سندن کچمز انجره وهوانك
ثقات مخصوصه لری مختلف اولغله بلوطلردخی ارتفاعات مختلفه اوزره
بولنورلر بلوطك دوام وقرارلری مرکب اولدقلری اجزاء بخاریه نسبتند درلر
شوبله که انجره نك اجتماعله متکاتف و تفرقه متفرق اولورلر

(فصل فی المطر)

حرارت اجسام مائیه بی بخاره تحویل بخاردخی برودت تصادفنده هیئت اصلیه سته
یعنی مائیهته میل ایدرلر دخان صورتند چیهوب بلوط تسمیه اولتان شکه
کیرر شکل مذکور هوانك تغلبات و تحولاتیه مائیلنور احوالده مرکب
اولدیغی نقطه لك تلاق و تجاذبلرند قطرات صغیره مائیه هیئت
اولی سندن حجما ووزناتفاوت پیدا ایدرلر بوسیله هوانك اقل اولوب
یاغشور اوله رق نزول ایدر بونك صورت عملیه سی شونجه هله در که
برقازغان دروننده غلبان ایدن صونك اوستنده معدنی یازجایی یاخود

دیگردن بریارد جسم وضع اولندقدده مذکور قازغاندن خروج ایدن بخار
جسم مذکور تلاق ایندیکی کبی قطرات صغیره هیئت کیروب جسم
مذکورك سطحند نمایان اولور بو عمل اجرا اولدیغی زمانده هواده برودت
بولنور ایسه قازغاندن خروج ایدن بخار دخان صورتند ککور بنور
واکر هواده برودت بولنمز ایسه اولوقت دخان صورتند کور نمبوب
غازیت هیئتند قالور بوسیدن انسان و سایر حیوانك آغزندن خروج ایدر نفس
موسم شتاده دخان صورتند کور نور و موسم صیفده غازیت هیئتند قالدیغی
جهتله مشاهده اولنه مز اشته بوشدن سحاب و بارانك کیفیت تکنونی معلوم اولور
شمسك حرارتیه سطح دریا و انهار و نباتات و اراضی مرطوبه دن مرتفع اولان
اجزاء صغیره مائیه طبقات هوانك حرکات مختلفه سیله اما کن مختلفه دفع
ونشر اولنورلر موسم صیفده کره هواده بخارك کثرت وجودی درکار ایسه ده
اکثر بارودت اولدیغندن بخاریت حالنده قالوب مائیهته میل ایده میه جکندن
سحاب ندرت اوزره تکنون ایدر فقط شمسك بعدیتی زماننده یعنی خریف
وشتا و بهار موسملرنده هوا اکثر بارور اولدیغی جهتله بخار مذکور مائیهته
میل و کثافت پیدا ایدرلر سحاب حالته کیرر سحابك دخی هوانك تحریکی
واسطه سیله اجزاء فردیه مائیه سی یکدیگریله یراشوب قطرات صغیره لك
تلاق و تجاذبلرندن برنوع کثافت پیدا ایلاکله احوالده ثقات موجوده سی
ثقات هوایه غالب کلدیکندن باطبع باران اوله رق نزوله مضطر اولور

خط استوادن بعید ویاخود دریاه قریب اولان ممالک موسم صیفنده
بارانك کثرت نزوله تعجب اولنه مز زیرا بلاد کثیر العرضه شمسك بعدندن
ناشی هواننده برودت بولندیفندن ممالک حاره نك موسم صیفی عکسته
اوله رق موسم صیفنده دخی اکثر باران مشاهده اولدیغی کبی ساحل
دریاده بولان ممالک دخی سطح دریاه قریبی جهتله هوانی بارد اولوب
دریادن مرتفع اولان بخار هوا مذکور تلاق ایدرلر سحاب حالته
کیرر جکندن اورالرك موسم صیفنده دخی اکثر باران حاصل اولور
بارنك حلاوت و عذوبتنه و ماء بحرك مرارت و ملوحتنه نظر اولندقدده
باران ماء بحردن حصوله کلدیکنه حسب الظاهر حکم اولتی لازم کاور

فقط حقیقت حاله اطلاع حاصل اولورسه حکم مذکورک فسادى کوریلور
زیرا تجیر طریقله سطح بکردن مرتفع اولان اجزاء دقیقه مائیه نك مرارت
و ملوحتدن قارى اولدیغنی بالتجربه اثبات اولمشدر شویله که ماه بحر یله
متملی برقا زغان دروندن انبق آتیه تجیر طریقله اخراج اولتان مائک
مرارتی حال سابقه قلوب کلیت اوزره تناقص ایدر عمل مذکوردرت
بش کره تکرار اولندقدمه ماء مذکورک مرارتی درک اولمیه جق درجه یه
واصل اولور کذلک سطح دریادن صاعد اولان قطرات صغیره مائیه
طبقات هوا دروننده کثرله تجیر و تصفیه اولندقد نصکره حرکات هوانک
سوقیه اما کن مختلفه به منشر اولدیغندن مرارتی قلوب عذوبت پیدا
ایدرك ثقلت پیدا ایلدیکی حالده بلوط اولوب واندن باغمور نزول ایدر
حتی انکلیز عساکر بحریه سی سفینه لرنده بولتان آلت مخصوصه واسطه سیله
ماء بحری تجیر ایدرك طاتلوصو پیدا ایدوب دفع احتیاج ایدرلر بارانک تکونه
دائر حکیم ذوقنون ابوعلی سینا رحه الله علیه ایدیلان سوال اوزرینه بارانک
اسباب موجهه سی برعباره عربیه مختصره ایله موقع بیانه وضع ایلش وعباره
مذکوره شایان مطالعه کورلش اولدیغندن تبر کا بروجه زیر عینا درج
قلندی (البحر بالخری تجیر و بالهواء ینتشر و بالبردیة قطر) یعنی سطح بحرك صوبی
حرارتله تجیر ایدر و حاصل اولان بخار هوانک تجیر بکیله اطرافه طاغلوب بزودته
راست کلدیکندن بلوط اولوراندن باران نزول ایده یلور حکماء متأخریندن
(سوسور) نام حکیم هواده موجود اولان انبساط و رطوبتک کیتلرینی
مشعر بر آلت اختراع ایلشدر شویله که انسانده بولتان صایح قیلارینک رطوبتله
اوزایوب بیوسنله قصلالمی بالذات تجیر به ایله کشف ایلدیکندن مذکور
قیلاردن بردانه سی بر حیات اولان بر شخصک راستدن و سخندن پاک و طاهر
اولق اوزره اخذ اولوب مذکور قیلک راویجی باقر با اشیاء سآردن معمول
(ام س ا) حرفلرینک کوستر دکری مربع مستطیل الشکلاک یوقاروسنده
موضوع (م ل) عمود معدنی سنک جانب فوقانیسنه ربط و دیگر اویجی
دخی مربع مذکورک اشاغی طرفنده قابل تحریک بولتان (ه) بکره سنک
محورنده موضوع اکنه یه (س) شاقولی واسطه سیله وضع اولور مذکور
اکنه هوانک رطوبتیه یوز درجه متساویه به تجیریه قلنان (ا ا) قوسک
یوقارو درجانه صعود وینه هوانک بیوسنله اشاغی درجدرینه نزول

ایده جکندن قوس مذکورک نهایتلرینه ایکی نقطه ثابت نك وضعی لازمدر
شویله که درجات سنک نهایتنده موضوع نقطه ده بیوسنک غایتی
مشعر (ا) بررقی وجهت اعلاسنده کی درجاتک نهایتنده موضوع
نقطه ده دخی رطوبتک غایتی مائک (۱۰۰) یوزرقی وضع اولور اشو
نهایتین مذکورینک ارالنده بولتان درجاتک بررقنه قریب بیوسنه و یوز
رقنه قریب رطوبته اشارتدر لکن کره هوا دائماً بخاردن خالی اولدیغندن
مرقوم اکنه بررقنه نزول ایلدیکی مثلاً هوانک بخاردن تماماً اولدیغندن
یوزرقنه دخی صعود ایلز



بارسده شدت باران وقتده ۹۵ طقسان بش درجه یه قدر اکنه نك صعودی
کور نمشدر و غایت بیوست هوا زماننده ۳۰ اوتوز درجه یه قدر نزول ایلشدر
(کای اوساک) نام بالونچینک اخبارینه کوره بلده مذکورده هوانک
نهایت بیوسنده بالونک ۷۰۰۰ یدی پیک مترو ارتفاعنده ۲۶ بکرمی الی
درجه یه قدر اکنه نك نزولی مشاهده ایلشدر هوانک نسبت بخاری حرارتک
بردرجه معینه سنده ذکر ی سبقت ایدن آلت واسطه سیله تعیین
اولنه یلور شویله که مرقوم کای اوساک و (بیو) نام حکیم لک ۱۰ اون درجه

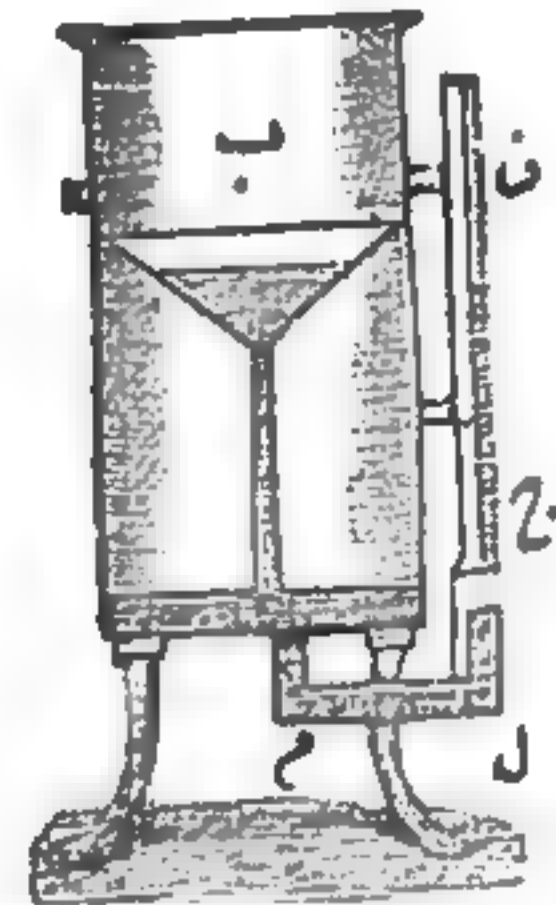
حرارتك اضباريله مقياس مذ كورك درجاتی هوانك بخاری درجته
نسبتله یابدقلری اشوجدولك ارانه سیله تعیین ایشلاردر

جدول حال قیاس بخار الهواء					
درج المقیاس	درج النسبة	درج المقیاس	درج النسبة	درج المقیاس	درج النسبة
۰	۰,۰۰۰	۴۰	۰,۲۰۸	۷۲	۰,۵۰۰
۵	۰,۰۲۲	۴۵	۰,۲۴۱	۷۵	۰,۵۳۸
۱۰	۰,۰۴۶	۵۰	۰,۲۷۸	۸۰	۰,۶۱۲
۱۵	۰,۰۷۰	۵۵	۰,۳۱۸	۸۵	۰,۶۹۶
۲۰	۰,۰۹۴	۶۰	۰,۳۶۳	۹۰	۰,۸۹۱
۲۵	۰,۱۲۰	۶۵	۰,۴۱۴	۹۵	۰,۸۹۱
۳۰	۰,۱۴۸	۷۰	۰,۴۷۶	۱۰۰	۱,۰۰۰
۳۵	۰,۱۷۷				

طاغلك ارالنده بولنان اماكنه ياغمورك كثر نزولی اسباب موجه سنه
دائر ذكر اوانان قواعد كلیه حسب الظاهر مخالف كلورایسه فی الحقیقه
مخالف كلزیرا هوانك تحریکی واسطه سیله طاغله سوق اولنان البحر
طاغلك مماقتله اکثری بشقه یره کچمبوب اماكن مذ کورده وقوف ایلد کده
تکاثف ایلدیکی حالده یغور اولوب نزول ایدر لهذا هواده رطوبت کثر
اوزره بولندیغی حالده بعض اوقات جبال مر تفسه بی سراپابلوط
قابلامش کبی کورینور برمکان معینده نزول ایتش اولان یاغمورك کتی
فرانسزجه (پلوفیومتر) یعنی یاغمور مقیاسی تسمیه اولنان آلت مخصوصه
واسطه سیله تعیین وتقدير اولنه یلور شو وجهله که معدنی یاغیردن متساوی
القطر یا اسطوانه محووه تصور اولوب اسطوانه مذ کورده نك بوقار و طرفنده

(ب) حرفله اشارت اولنان برقم نصب اولنوب قمع مذ کورك وسطنده
یاغمور سهولته درون اسطوانه به نزولی ایچون کوچك برقبه ایچیلور
واشاعی طرفنه محووف و معدنیدن معمول (مل) اگری بوری کچمبوب شوله که
اگری طرفی اسطوانه نك جنبه موازی و اوزرنده شیشه دن معمول و طولی
برمترو طولنه مساوی و یک جزء ایله تجزیه قلنش اولان (جن) بوری سی
نصب اولنوب اندنصکره آلت مذ کورده نك درونته عادی صود و کله رنك
ماه مذ کور شیشه مر قومه نك منتهی نقطه سنه وارد قدنصکره وزن اولنه رف
ماء مر قومك کیننی شیشه مر بوره نك عدد ارتفاعنه ضرب
اولند قدنه حاصل ضرب شیشه بوریسنده قرار کبر اولش اولان
مائلک وزنی اولور بارانك نزولی اثناسنده آلت مذ کوره ایچی بربرده نصب
اولنور آنفا سبقت ایلدیکی وجه اوزره عمل اولنه مثلا برانسان بلده سنده
نازل اولش اولان یاغمورك کیننی مراد ایدرسه اولان بلده مذ کوره مترو
حسابله عرضی طولنه ضرب یله مر بعات سطحه سنی ییلد کده نصکره
صویه مقابل اولان بوری شیشه سنك اجزا سنه باقوب درون شیشه ده
بولنان یاغمور صوینك ارتفاعی برمترویه کلدیکی تقدیرده بلده مذ کورده نك
عدد مر بعاتی یوزه ضرب ایلد کده حاصل ضرب دوشدیکی یاغمورك
کیننیر مثلا بلده بغدادك طولی ۲۰۰۰ ایکی ییک مترو و عرضی ۱۵۰۰
ییک بشیوز مترو فرض اولسه عددین مذ کورین بر یله ضربله اوج ملبون
مر بع پیدا اولوب مر بعات مر قومه نك عددی ۱۰۰ یوز عددده ضرب یله بلده
مذ کورده ده ۳۰۰,۰۰۰,۰۰۰ اوچبوز ملبون کبلو غرام یاغمور دوشدیکی
معلوم اولور زیراهر برمترو مکعب ۱۰۰ یوز کیلو غرام یعنی یوز اوقیه اعشاریه
مساوی اولدیغی بالبحر به اثبات اولمشدر شیشه مر قومه ده یاغمورك ارتفاعی
برمترویه واصل اولدیغی تقدیرده بلده نك مر بعات سطحه سنی یاغمور
صوینك قطع ایلدیکی اجزایه ضرب یله حاصل ضرب اون عددده تقسیم
ایدیله رنك خارج قسمت بلده مذ کورده نزول ایتش اولان یاغمورك کیننیر
مثلا برمکانك مساحة سطحه سنك مر بعاتی برملبونه بالغ اولور سه شیشه
بوریسنده بولنان یاغمور صوینی شیشه مر قومه نك اجزاسنده ن بشیوز

جرتی قطع ایلدیگی تقدیرده عددین مذکورین بر برینه ضربله حاصل ضرب ۵۰۰,۰۰۰,۰۰۰ بشیوزملیون اولوب اونه تقسیم اولند قده خارج قسمت ۵۰,۰۰۰,۰۰۰ الی ملیون کیلو غرام اولور حاصل ضربی اوز عددده تقسیم ایلکدن حکمت بودرکه صویک برعشر مترونک مکعبی برحقه اعشاریه به معادلدر



سین و غیره ده واقع اولش اولان یا غمورک کیتی جمع اولنده رق و مجموعی مفروض اولان سنه لک عددنه تقسیم ایلدر لسه خارج قسمت سنه وسطیه اولور بوتقدیرده مترونک یوز جزئه تقسیمی اعتدالیه ایون بلده سنده (۰,۹۵) ولوندرده (۰,۷۸) و جنوده ۱,۴۰ و نابولیده (۰,۹۵) و پترسبورغده (۰,۴۶) و تونسده (۲,۰) و کلکنده (۲,۰۵) یا غمورک کیتی وسطی حسابیه ارساد اولمشدر یا غمورک نزولی اثباتنده هوا ده حرارت مشاهد اولنور زیر ابحاثه طر حاله کبردیگی وقتده بخارک دروننده بولنان حرارت رطوبت درونندن فرار ایلدرک کره نسیمه نک اطرافنه نشر اولور اشبو رساله ناچیزاته مک تألیفی زماننده یعنی بیک ایکوز سکسان یدی سنه سنک ماه کانون ثانیته یکرمی اوچنجی کیجه سنده عراقده شرق شمالی طرفنده ساعت ایکه راده رده هوا ده ارغوان لوتنده بر حرت پیدا اولدیکه قلوب عوامه دهشت وردی اوروپا حکما سی حادثه مذکوریه فی فجر شمالیه حوادث ناگهانیه سنه اسناد ویرمشرایسنه ده اثباتنه دأر هیچ بر دلیل

(کوسترما مشلر)

کوسترما مشلر داعیلری حادثه مر قومه نک علت حدوثی شویله بیان ایلدرمکه وقت مذکورده جانب مر قومده نشأت ایدن غایت غلیظ بخار کره نسیمه دن بر قطعه بی سرتا پا استعاب ایلدرکدن لا جرم شمس الکته مذکورده نک تحت افتنده یکرمی بش اوتوز درجه نزول ایلکله کره نسیمه نک طبقه وسطانی و فوقانیه سندن هنوز غروب ایلدیکندن جرم شمس ضیاسی قطعه مذکورده عکس و بر مکله شمسک و ابخره غلیظه دن مستعاب اولنان قطعه نک ارالرنده واقع اولان بالجله بلده لک اها لیسنه شرق شمال طرفنده ارغوان لوتنده بر نوع حررت نمایان اولمشدر حررت مذکور کیجه ساعت ایکدن التي به قدر دوامینک حکمتی بودرکه کره نسیمه یکرمی فرسخ قدر ارتفای محقق اولغله کره مذکورده نک دروننده مرتفع بولنان غلیظ بخار دن جرم شمس بش التي ساعت غروب ایلدیکنندن ضیاء شمس بخار مذکورک دروننده عکس و بر مکله خط استوانک شمال طرفنده بولنان بلادک اها لیسنه کوره حررت نمایان اولمشدر

(فصل فی السدی)

هوا ده بلوط بولندیخی حالده سدی نسیمه اولنان بر نوع شبنم نباتات اوزرنده قطرات صغیره صورتنده مشاهده اولور قطرات صغیره مذکورده نباتاتدن وجوده کلور زیرا سطح ارضده بولنان نباتات کیجه وقتنده حرارتلری قلیل وقوه انبساطیه لری ضعیف اولوب نباتات مذکورده بولنان بخار کیجه نک برودتنه تلاقی ایلدیکنندن یا غمورک تکنونی بخشنده سبقت ایلدیگی وجه اوزره مایع ثوب نباتات اوزرنده قطرات صغیره شکانده نمایان اولور علم طبیعیه ماهر و بارع انکتره لی (ویلس) نام حکیم اشبو شبنمک سبب وجودی بشقه بر بولده اثبات ایدوب حکماء متقدمینک سدانک کره نسیمه دن حصوله کلدیکنه دأر اولان رأی و ذهابلرینی رد و جرح ایلشدر شویله که کیجه وقتنده اطراف محکم مسدود برقاب بلور دروننده نباتاتدن برازاوت بر اقباب صباح وقتنده نبات مر قوم اوزرنده قطرات صغیره کثیره مشاهده اولنور و اگر بر نوع شبنم کره نسیمه دن نزول ایلسیدی نبات مذکورده قطرات مزبوره کورنمزدی اوروپا حکما سی بورأیده

و بلسه تابع اولمشلر و بوبابده و بلسك كشفنه هزار آفرين او قومشلردر
بونوع شبنم ياز موسمنده كثر اوزره كورلكده در چونكه فصل مر قومده
اجسام ارضيه حرارت وافر بي حاوی اولديغند ن نباتاتك تسعلى
زياده لشوب نباتك سطحنه بخار نشر اولتور كجه نك برودتي نباتك تنسم
ايلديكي انخره به تأثيريله انخره تقطر پيدا ايند بكندن نباتك اوزرنده . شبنم
اوله رق غلبان اولور

(فصل في الطل)

هواد بلوط بولنديغى حالده قطرات دقيقه صورتده نزول ابدن وعريده
طل تسميه اولنان ديكر برونوع شبنم واردر اشبونوع شبنمك سبب تكونى
شوبيله بيان اولتور كه جرم شمس صيف موسمنده غروب قريبي اولديغى
زمانده شمسك حرارتيله كره نسيمه ده نشر اولنش اولان وافر انخره
برودته تصادف ايلديكندن مائعت پيدا ايدرك قطرات صغيره شكلنده
هوادن نزول ايدر بونوع شبنم هوادن نزول ايلديكى كسه انكار اينز
ايسه ده حكما متقدمين شبنم على الاطلاق هوادن نزول ايدر ديو
حكم ايتشلر ايسه ده سدى بختنده سبقت ايلديكى وجه اوزره رأيلرى
مردوددر حاصل الكلام شبنم ايكي نوعدر برونوعى هوادن نزول ايدر
نوع ديكرى اجسام ارضيه دن پيدا اولور هواده بلوط بولنديغى وقتده
شبنم وجوده كلز زرا هوا بلوطلى اولديغى حالده كره نسيمه نك طبقه
علياسى بلوطك كشافتيله طبقه سفلى سندن منفصل اوله رق برودت طبقه
عليادن قرب ارضه نزول ايلسا مكدن بشقه هواده بولنان حرارت كامنه
بلوط واسطه سيله طبقه سفلى به نشر اولور واجسام ارضيه دن مرتفع
اولان حرارت هوانك طبقه علياسنه وصول ايلديكندن حرارت روى
ارضه عكس ويرمكه محسوس اولور مرارا ذكرى سبقت ايلديكى وجه
اوزره بخارك مائعت و تقطرى انجق برودتن حصوله كلور بو حالده
برودتك فقدانى جهتيله شبنم وجوده كلز لكن كيتي نام حكيم هواده بلوط
بولنديغى حالده شبنمك وجوده كلامنى هواده متراكم اولان انخره نك
بلوطه منقلب اولسنه نسبت ايتلدر اشبورأى اخير صوابه بك قريدر

(فصل في الصقيع)

لسان تركيده قراغو تسميه اولنان صقيع برونوع شبنمدر كه كجه نك شدت
برودتله منجمد اولور قراغو اجسام ارضيه نك سطحنده بولنان بخارك
تبع وجمدن وجوده كلديكى كى كوندزين حرارت شمس ايله مرتفع
اولان بخارك كجه نك شدت برودتنه تلاقيسندن دخی حصوله كلور

(فصل في الثلج)

ثلجك سبب وجودى بعينه بارانك سبب وجوديدر لكن بخارك اجزاء
رقيقه سى تقطر پيدا اينزندن اول برودتك شدتنه تصادف ايلوب انجماد
پيدا ايلديكندن ثلج اولقله ثلج اولوب نزول ايدر بلاد كثير العرضه
وجبال مرتفعه برودتك شدتنه ثلجك كثر وجودى دركاردر
لكن حكما متأخيرينك رأيلرينه كوره ثلج هر چند مائعت ميل ابدن بخاردن
حصوله كلور فقط شدت برودت بخار مذكوري ثلج ايلكه علت مستفله دكلدر زيرا
بعض زمانلرده برمكانه صويك منجمد اولوب برودتى زياده بولنان ديكر بروقتده
كسب انجماد ايلديكى دفتاله مشاهده اولشدر بوندن مفهوم اولور كه بالجه
منجمدانك حصولى اينچون بالكر شدت برودت كافى دكلدر بلكه انجمادك
حصولى اينچون برودتله برابر ديكر بر سبب واردر حكما سبب مذكورك
كنه و حقيقته واره ماعشار ايسه ده برودتله برابر ملح و كهرچله به مشابه
بر ماده نك اشبو حادثه نك وقوعنده ذيمدخل اولديغنه ذاهب اولشدر
زيرا حكمانك تجربه لرينه كوره ثلج و بوزى مشتل بر طرفك دروننه معدن
طوزى بانشادر يازاج باعرق وضع اولتور سه طرف مذكورك دروننه
صوابه مملو بر شيشه طالدير بلوب المحه مذكور و باعرقك تأثيريله ثلج
وبوز اذابه اولند قد نصكره شيشه ده موجود اولان صور حال كسب
انجماد ايدر صور دروننده موجود اولان هوا اخذ اولنديغى حالده صويك
قوت انجماديه سى زياده اولور شوبيله كه بر طرف دروننده تسخين اولنش
صويك استعداد انجماديسى تسخين اولنميان ديكر صويك استعداد
انجماديسندن از يدر زيرا صوغليانه كلوب قعرندن سطح فوقانيه

چپقان كوچك بياض جبهه صويك دروننده مخفي و مستور اولان هوا در
حتي تسخين اولئان صورودت پيدا ايلد كند نصكره دروننده بر قاج باق
براقيلور سه بالقلر هوانك بلع واستنشاق ايچون دائما صويك طبقه
فوقانيه سه صعود ايدر لر و صويك دروننده كفايت ايله جك هوا بولنديغدن
آخر الامر هلاك اولور انسان صومر اولديغي حاليه بالكر هوا حياتنه
كافي اولمديغي مثلاً باق هوا سر اولديغي حاليه بالكر صومر حياتنه كافي دكلدر
صويك استعداد انجماد يسه دار اولان وجهك حكمتي شودر كه هوا حد ذاتنه
حار و صومر حد ذاتنه بار در عنصر در لر هوا صعود روننده فرار ايتديكي حاليه
صورودت ذاتيه سي قوت بواوب قوت انجماد يسه زياده اولور حتي ديكر
صورك درجه انجماده وارمزدن مقدم موسم شتاده بالعمل هواسي
اخراج اولئان بر مقدار صومر اچيق بر برده كيجه وقتنده ترك اولتور سه
منجمد اولور

(فصل في البرد)

بفتح الباء والراء لسان عربيده طلو معناسنده در طلونك سبب وجودي
شويله بيان اولمشدر كه مر تفع اولان بخار اولاهوانك برودتيله تقطر
پيدا ايلوب اند نصكره برودتك شدتيله انجماد پيدا ايدر ك هواندن نزول
ايدر طلودانه لري اطرافدن هوب ايدن هوانك دروننده تدخرج
پيدا ايتكله راست كلديكي طبقات سخايه ده موجود اولان ماده الكتر يقيه
كندو الكتر يقيه مخالف اولديغي جهتهل سحاب مذكور طلو دانه لري كاه
جذب وكاه دفع ايلوب كروي ياشبه كره اوله رق حر كات دوريه ايله روي
ارضه نزول ايدر لر اكثر يا طلو دانه لره بولئان الكتر يقي ارضك الكتر يقيه
مخالف اولديغي جهتهل طلودانه لري تير پرتاب كي روي زمينه نزول ايلوب
اشجار و نباتاتك اغصان و اورا قريبي قير و نادر احيوانلر وجودلري جرح
ايدر طلودانه لري راست كلديكي نقاط بخار به يه برودت تامه ايصال ايلديكندن
نقاط مذكور مابعد بول طلو دانه لري سطحه التصاق ايتكله انجمد
پيدا ايلديكندن مذكور دانه لر حتما ووزنا هيئت اوليسندن بيوك اولور لر
لهذا طلودانه لرنده دائما طبقات منجمده مشاهده اولتور طلو دار اولان ايدن

بلوطك كافي يا عمودي ازال ايدن بلوطك كشافندن زياده در زيرا بلوطك
كثافت وعدم كشافتي بخار ك كثر وقتي نسبتنده در بخار نذر زياده اولور سه
بلوط او قدر كثيف اولور شتافصلنده بخار ك قلت وجودي ايله كره
نسيجه ده الكتر يقي قليل اولمديغدن طلونك نزولي نادر در لكن قليل العرض
بولئان اما كنده بهار موسمنده وكثير العرضه صيف موسمنده طلونك
كثرت وجودي در كار در طلونك وجودي بالكر بخار و برودتله دكلدر
بلكه سبين مذكور يندن ماعد الكتر يقي وجودي شرطدر اهذا طلوني
ازال ايدن بلوطله دائما برق ورعد كي حوادث الكتر يقيه موجود در
حاصل الكلام طلونك وجودينه باعث اولان اسباب ثلاثه يعني كثر بخار
و برودت و الكتر يقي خط استواند اللي سكر عرضنه قدر موسم بهار
كي ديكر موسملرده موجود اولمديغدن اما كن مذكور ده بهار موسمنده
طلونك نزولي اوقات سائر دن زياده در جرم شمس تحت افقده بولنديغي
حاليه طلو وجوده كلر كلور سه دانه لري ضعيف ويوموشق اولور بناء عليه
ضياي شمك طلونك وجودنده اولان تاثيري غير منكر در

(فصل في الرعد)

رعدك سبب وجودي شويله بيان اولمشدر كه ماده الكتر يقيه مثبت يي مشتل
اولان بر قطعه بلوطك الكتر يقي منفي يي حاوي اولان كره ارض ايله تجاذب
وتدافع لرندن رعد حصوله كلديكي كي ماده الكتر يقيه مثبت و منفيه ايله
متفاعل بولئان ايكي قطعه بلوطك تجاذب وتدافع لرندن دخی حصوله
كلور زيرا مثبت و منفي الكتر يقي ايله متفاعل بولئان بلوط و كره ارضك
مجاذبه لرينه و يا ايكي قطعه بلوطك تجاذب وتلاقيلرينه معارضه و ممانعت
ايدن هوانك شق و خرقندن صوت رعد حاصل او اور مطلوب مذكور بالعمل
اثباتي شويله در كه مثلاً روي زمينه طور مش اولان انسان ارضك
واسطه سيله بر مقاري منفي الكتر يقيه متفاعل او اوب انسان مذكور مثبت
الكتر يقيه متفاعل بولئان الكتر يقي دولابك مجمعي اوزرينه بر منفي وضع
ايتدر سه بر منفي و مجمعيك مجامع لرندن رعد مشابه ضيايله برابر صوت حاصل اولور
اقايم قليل العرضه حرارتك شدتي مناسبيله بخار ك كثر صعودي

وهوانك كثر هوبيله بلوطلك ذلك احتكاككارتدن ماده الكتر يقبه قوت
يبدأ ايدر موقع مذ كورده خراف وبهار موسملنده رعدك كثر حدوثي
در كاردن لكن اماكن كثير العرضه بخارك عدم كثرتي وهوانك قلت
هوبيله بلوطلك عدم ذلك واحتكاككارتدن رعدك حصولي نادر در اماكن
مذ كورده رعدك وقوي نادرا صيف فصلنده اولور زيرا صيف فصلنده
اماكن هر قومه نك هواسنده بولنان بخار برودته تصادفي جهته باران
اولوب نزول ايلديكندن بمضا ماده الكتر يقبه نك تأثيري وجوده كلوب
رعد نادرا حصوله كاور

(فصل في البرق)

برقك اسباب موجب سى بعينه رعدى موجب اولان سيلدر درل شويلاه كه
ماده الكتر يقبه مثبته ومنفيه ايله منفعل بولنان بلوط وارضك تجاذب
وتدافعكارتدن وباخود الكتر يقلى متخالف اولان ايكي قطعه بلوطك تجاذب
وتباعداكارتدن برق وشراره وجوده كاور تكم قرانلق بربرده مثبت الكتر يقله
منفعل بولنان الكتر يقى دولابي اوزرينه برانسان برمقي وضع ايدر سه در حال
شراره برقيه حاصل اولور برق دائما خط منحنى شكلنده كورينور زيرا بلوطدن
هوايه نقل اتمش اولان صياقوس قزح فصلنده ذكر اوانه جنى وجه
اوزره واسطه اكشفدن الطفه نقل اتمش اولديكندن انعطاف عن العمود
يبدأ ايلوب خط منحنى شكلنده كورينور برق ورعدك حلقلى را اولديغى جهته
دائما برلكده وجوده كاور بعضا رعد سز برق كورنسى رعدك حاصل اولديغى
مكانك كثر بعدنه استاد اولنور لكن رعد موسوعاندى و برق مبصراندى
اولدقلى مناسبيله اول برق ضياى كورينوب اندنصكره رعد استماع
اولنور حكماء متأخرينك تجربه رينه كوره ضيا بر ثابته ده ٧٧,٠٠٠ يمش
يدى بيك فرسخ مسافه ي قطع ايدر وصوتك حر كه سى ثانيه واحده ده
٣٣٧ اوچوز اوتوز يدي مترو مقدار مسافه ي قطع ايدر مثلا برانسان
طورديغى مكاندن رعدك حاصل اولديغى مكانه ٣,٣٧٠ اوچ بيك اوچوز
يمش مترولك مقدار بعد مسافه كاور سه انسان مذ كور برق ظهورندن
اون ثانيه كچد كد نصكره صوت رعدى استماع ايدر

(فصل في الصاعقة)

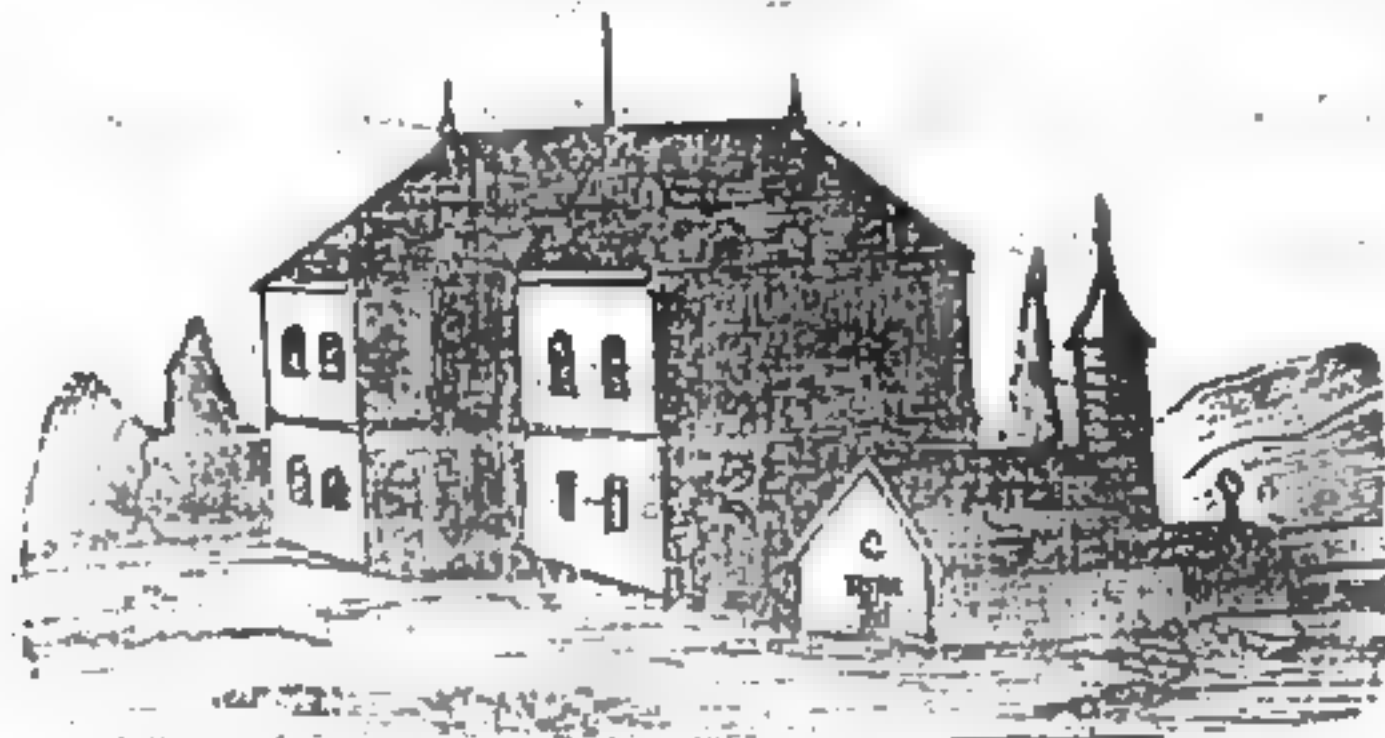
اجسام ارضيه اصابت ايدن برقك شراره سنه صاعقه تسببه اولنور

صاعقه يغمورلى بلوطك دروننده مكشور اولان سياله برقيه دن حصوله
كاور شويلاه كه بلوطك دروننده مستور اولان سياله برقيه بونكوتد وكتور
يعنى جالب كهرياسيه اولنان اجسامه لذي التأثير صاعقه حصوله كاور
صاعقه ده چوق حالات غريبه و عجيبه مشاعده اولمشدر از جمله مالطه
جزيره سنه صاعقه ايله مصاب اولان برخاه دروننده بولنان آلات نحاسيه
وقضيه وذهبيه صاعقه نك تأثير به در حال تذوب اتمش ايسده خانه
مذ كورده بولنان نفوسه ضررى اصابت ايلامشدر كذلك المانياده
فرانقفورت بلده سنه صاعقه لى بركونده بر بخره طافنده ايكي قارى
اوتوزوب بريتك باشنده التوندن من بن بر شاقه بولوب ديكر ك برمفنده
التوندن مصنوع بر حلقه موجود اولوب موسى اليهمابه صاعقه نك اصابيله
در حال حلقه وشاقه نك اطرافنده بولنان التون تذوب اتمش ايسده
موسى اليهمالك جسملرينه راز رسته دن بشقه بر ضرر اصابت ايلامشدر
صاعقه وقتنده نباتات واشجارى سپر ايلك صاعقه نك مخاطره سنى نزيد
ايدر زيرا الكتر يقى بخنده ذكرى سبقت ايلديكى وجه اوزره نباتات
واشجار بونكوتد وكتور اجسامدن ن اولديغى جهته ماده الكتر يقبه نك
جذبته باعث اوله بلورل صاعقه حائده انسان روى زمينده صليب
شكلنده ياز سه صاعقه دن محفوظ قالور زيرا بلوطدن نازل اولان سياله
برقيه حالت مذ كورده جسم انسانى به اصابتي تقديرنده ارضك الكتر يقيله
برلشوب حوادث الكتر يقيه معدوم اولور تجربه اولنديغى اوزره حرر البسه سنى
لبس ايدن انسانه صاعقه تأثير ايلز حكماء متأخريندن (فرنكلين)
(غايوانك) ريلرينه كور مشععى لبس ايدن ادمه دخى صاعقه
تأثير ايلز صاعقه دن وقايه اولمقى ضمننده اوروپا نك اكثر اهالى سى
شاقه لى حر يردن اعمال ايدرل وباخود شاقه لى دروننده مشع قوبارل
بر رينه متصل بر خط مستقيم اوزرنده طور مش اولانلره صاعقه راست
كلديكى حالده طرفيه بولناتلره سوء تأثيري زياده اولور زيرا تجربه
اولنديغى وجه اوزره الكتر يقى دائما جسمك اطرافنده سرابت ايدر بيك
ايكوز فرق تار بخنده انكتره دن ايرانه سفارله مامور اولان موسيو (ماوان)
نام بوشرو شيراز يبنده غابت شديلى بر رعد و برقه راست كلدر ك

مومی الیه حکمت طبعیه ده ماهر برانسان اولوب وقت مذکور ده برابر بولان کاروانیلری جمع و خط مستقیم اوزره کاروانیلری ترتیب ایتمکله مومی الیه تبعه سیله برابر کاروانیلردن ترتیب اولمش اولان خط مستقیم وسطنده طور دقلری حالده صاعقه خط مذکور اصابتله خطک طرفینده ایکی نفس قتل و خطدن بعید اولان بش الی نفس اعدام ایتمکله منصرف اولور بیچاره کاروانده بولان اون بش نفس هندی و ایرانیلر سفیر مومی الیهنک تدبیرینی کوردکلردن خط مستقیم حکمتی درک ایتمکله اکثری دائره هیئت اوزره اجتماع ایدرلر او حالده کاروانک اوزرنده متوالیا ایکی کره صاعقه نزول ایتمکله سفیرک ترتیب ایلدبکی خطک طرفینده بالکزیکی شخص تلف اولشکن دائره شکلنده ترتیب اولنان جماعتدن نفس واحده قورتلوب جمله سی هلاک اولشدر بلوط جبال عالیله و امکانه مر تفعه به قریبتی مناسبله صاعقه اکثریا امکانه مر قومه به اصابت ایدر امکانه مر تفعه طرفندن هبوب ایدن شدتلی هوا بلوطی الحق پرله سوق ایتمکله بعضا صاعقه الحق پرله دخی اصابت ایدر بعض اوقات بر محله صاعقه اصابت ایلد کده اول محلدن بعید بولان حیوانی هلاک ایدر شویله که ماده الکتریقیه بی حاوی اولان بلوط سطح ارضه قریبت پیدا ایتد کده ارضه موجود اولان مرکب الکتریقی تحلیل ایدرک کند و سینه موافق اولانی دفع و مخالفی جذب ایدر ایمدی یکدیگری جذب ایدن ایکی نوع الکتریقی بیننده مثلا برجبلک قله سنده اتحاد واقع اولدقده جبل مذکوره صاعقه نازل اولمش اولور و بلوطده الکتریقی قالدیغندن حوادث الکتریقیه لغو اولور بلوطک تأثیریه تحلیل اولنان ایکی الکتریقی بلوطک تأثیرندن قورتلش اولغله سینه هیئت طبعیه لرینه سرعتله عودت ایدرک تکرار متحد اولدیغندن محل مذکور دن براز بعید بولان حیوانه صدمه ورعه عارض اولور الکتریقیک زیاد مقدارینه نسبتله صدمه دخی زیاده لشه رک کاه اولور که حیوانی تلف ایدر و بونک تجربه الیه اثباتی شویله در که الکتریقی آلتک مجمعنه قریب بر قطعه نیمور اوزرنه بر صاع قور بغه وضع اولور مجمع مذکور ماده الکتریقیه دن عمتلی اولدیغی تقدیرده قور بغه نک

الکتریقی تحلیل ایدرک مجمعدن شراره اخذ اولدقجه قور بغه نک جسمنده بر حرکت غیر اختیاری مشاهده اولور زیرا مجمعده بولسان الکتریقی قور بغه نک الکتریقی طبعی سینه اوزاقدن لدی التأثير تحلیل ایلدیکندن قور بغه مجمع طرفنه جذب اولنه رق بو حالده مجمعده الکتریقی شراره سی قالدیغندن تحلیل ایش اولان الکتریقیلر هیئت اولی لرینه تکرار سرعتله رجوع ایلدیکندن قور بغه نک جسمنه رعه ورزه پیدا اولور مجمع الکتریقی قوتلی اولدیغی حالده قور بغه بی هلاک ایدر حکمت طبعیون کیفیت مذکوره بی صدمه متعکله قسیمه ایشلر در حکمدن احریقالی (فرنکلین) نام شخص تجارت عدیده الیه بلوط و هووانک درونلرند الکتریقی یعنی سیاله برقیه بی کشف ایشلدر شویله که بلوطده مشاهده اولنان برقی ورعدک غلامی هوا ده بولسان الکتریقیک اثارندن اولدیغی تجویز و تحطیر ایلوب لکن حکماء متقدمین کی ظن مجرد الیه اکتفا ایتوب بعض تجارتیه تشبث ایشلدر شویله که چو جقلرک کاغددن یاپدقلری (طیاره) یعنی اوچرتمه کی جانفسیدن بر اوچرتمه اعمال ایلوب اوچرتمه نک جانفسنه بر طرفی سیوری معدنیدن بر اوفاق جبوق باغلوب روز کارک هبوبی اثنا سنده اوچرتمه بی هوا به اطاره ایدر و اوچرتمه به بغمش اولان خیطک اشاعی طرفنه معدنیدن بر اناختریا غلر اناخترک دیگر طرفی برقالین حریر اینه باغلوب صاعقه مخاطره سندن محفوظ اولق ایچون حریر اینی بر اغاجه ربط ایلر اوچرتمه نک اینده بولنان اناختری بر مقلریله طونوب اثار الکتریقیه بی مشاهده ایلدیکندن غایت متأسف و ما یومس قالور مشار الیهک خبری اثنا سنده اتفاقا بران یا غمور دوشر اوچرتمه نک اوزون خیطی یا غمور دن اصلا ندیغی آنده بنه بر مقلریله اناختری طوندیغندن اناختردن شراره الکتریقیه بر مقلریله طوقونور زیرا اوچرتمه نک ایی رطوبت پیدا ایلدیککی جهنله یون کوندو کتور اولوب هوا ده بولنان الکتریقی جذب ایتمکله اناختره ایصال ایشلدر ایشو حالده کدری فرخه مبدل اوله رق تکرار تجربه بی اعاده ایلوب بنه اثار الکتریقیه بی مشاهده ایدر ایتد نصکره کیفیت مذکوره بی اوزر یا حکما سنه اخبار ایدر بو ماده دن طولانی فرنکلین اوزر یا حکما سی بیننده مدح و ستایشله یاد اولمشدر مشار الیه هوا ده الکتریقی کشف ایلد کد نصکره صاعقه دن متولد اولان ضرر و زیانک اسباب دافعه سنی بولشدر شویله که صاعقه دن محافظه سی مراد اولان ریشانک اوزرنه

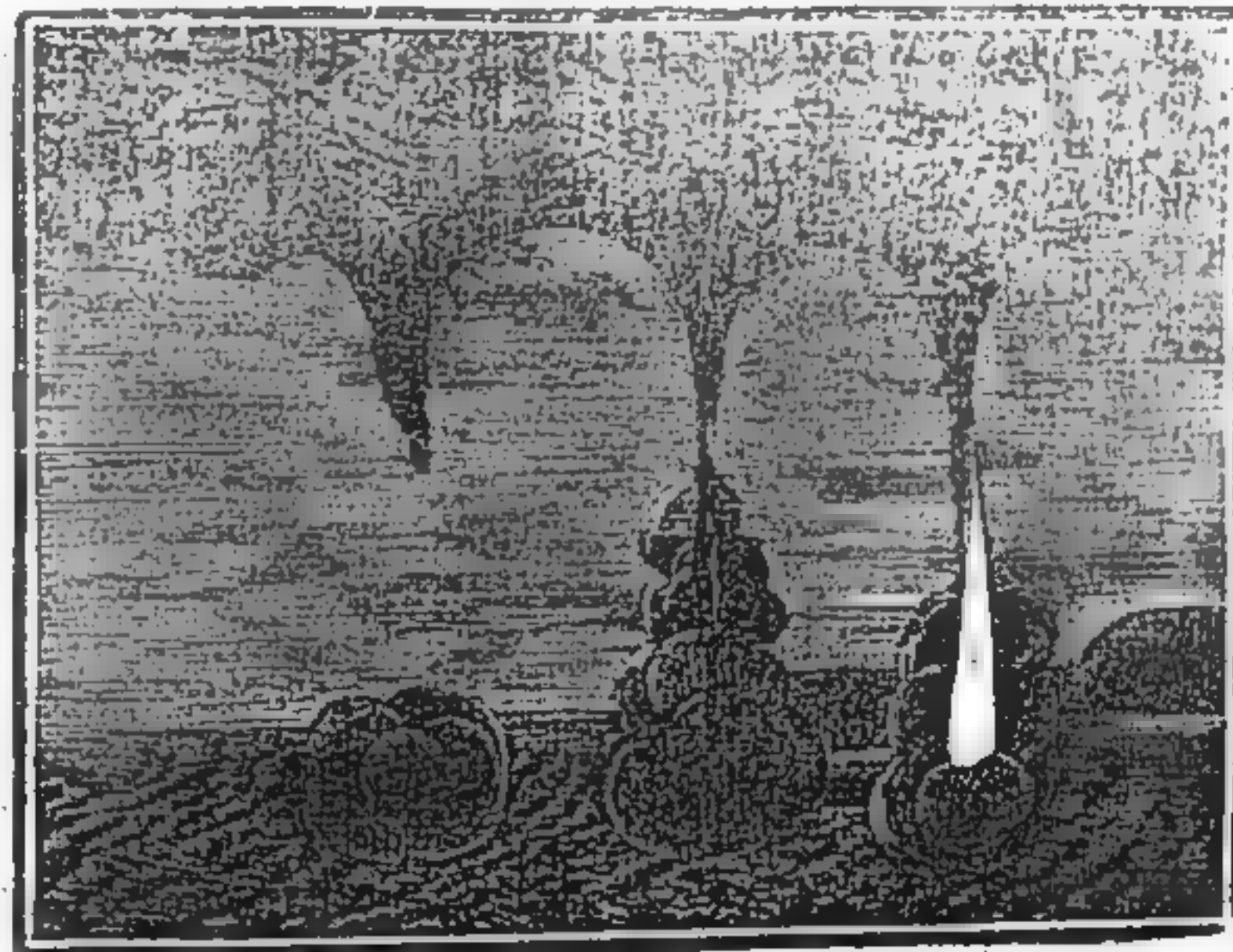
معدنیدن بر طرف سیوری بر صریغ رکن اولوب معدن مذ کورک طرف
 اشد قلندینه معدنیدن بر رینه صراش بش التي تل ربط اولور مذ کور
 تله بناتک سطحیدن برده قاراش و کور طوز به املا قلنش اولان
 برصولی قیونک نهائنه واصل اولمجه قدر اوزاد اولور مذ کور صریغ
 اوزرنده بوانسان هر نوع الکتریکی بلوط و انور سه اول الکتریکی بناتک
 و بناتک واقع اولدیغی ریک الکتریقه بالتأثیر طبیعی الکتریکی تحلیل ایدرک
 کند و سینه مشابه اولانی دفع و مخالف اولانی جذب ایدر صریغ
 سیوری طرفندن بواش بواش الکتریکی چقبوب بلوط الکتریقه برلش ریک
 حوادث الکتریقه منعدم اولور یعنی صاعقه وجوده کلر اشته صاعقه نیک
 ضرری دفع ایدن (پاراتور) یعنی سیر صاعقه و مانع صاعقه تسمیه اولنان آت
 بو مثال و ناقل الکتریقندن عبارتدر صریغ مذ کورک طول طغوز ارشوندن
 زیاده و بوقار و طرفی سیوری و پاسدن محافظه و لنق ایچون آتون معدنی ایله
 بالذلولوب و طرف اسفل دخی بالذلولی و قطری ایکی برق قالینلغنده استعمال
 عادت اولمشدر پاراتورک طولر بنک ایکی مثلی مقداری نصف قطره
 اولان بر دانه نیک سطحی صاعقه دن وقایه ایدر ایکی تجارب کثیره ایله
 اثبات اولمشدر محافظه سی مراد اولان بناتک سطح فوقانیسی مثلاً فرق
 سکر ارشون کلدیکی حالده بناء مذکور اوزرنده اون ایکی ارشون طولنده
 بر پاراتورک نصی کفایت ایدر اگر یوز ارشون اولور سه ایکی پاراتور و ایکی
 یوز ارشون کشته درت پاراتور کفایت ایدر و هکذا پاراتورک طولری عددنه
 مقابلدر مثلاً یوز ارشون مر بعدده واقع اولان بر بناتک محافظه سی بهری اون
 ایکی ارشون طولنده ایکی پاراتورک یرنده بکری درت ارشون اوزونلغنده
 بر پاراتورک ریزی کافیدر و ایکیوز ارشون مر بعدده درت پاراتورک
 یرنده فرق سکر ارشون طولنده بر پاراتورک ریزی کفایت ایدر لکن
 بوجهله پاراتورک اعمال و ریزی تکالیف کثیره به منجر اولدیغی جهته
 پاراتورک طولی اون ایکی ارشون زیاده استعمال اولماشدر پاراتورک
 تلاری قوچمش و یا قورل سه بنا طرفنه صاعقه نیک جزیله ارضک الکتریکی
 بلوطک الکتریقه برلشیه جکندن بنایه حضرت تادم سی حضوردر



(فصل فی الدوار)

قاصرغه و تروما تسمیه اولنان دوار محوری اوزرنده دوران ایدر بر حادثه
 اولوب گاه قرده و گاه دریاده وجوده کاور قرده خفیفه ظهوره کلدیکی
 حالده اوکنه کلان طوز و طیراغی و قوتلوجه اولدیغی تقدیرده حیوانات
 صغیره و احجار صغیر الحجمی درونته الهرق هوایه رفع ایدر بعضا قرده
 بلوط ایله قار بشوب تصادف ایدر ایکی بری خراب ایدر حکماء متقدمین
 و حکماء متأخرینک اکثری حادثه مذکور نیک وجودی اطراف مختلفه دن
 هوب ایدن هوارک تلا قیلرینه نسبت ویر مشاواسوده حکماء متأخریندن
 (لاسون) و (داوی) (و پاریون) نامان ذوات حادثه مذکورک علنی الکتریکی
 اولد یعنی کسابلزنده بیان اولمشدر و در پازنده وجوده کلدیکی وقده
 صوری مخروطی شکلی اوزرینه رفع و بلوطلر مخروطی معکوس هیئتده
 اشاعی طرفه نزول ایلوب مخروطیلرک باشلری طرفندن بر اشد ریک بلوط
 و صودن مرکب بیک و اوزون برعود حصوله کاور درو شده صوت
 رعدیه مشابه شراره ایله برابر اصوات هائله آفاقه ناه استماع اولور بعضا
 بر صرغه برقاج عمود حاصل اولور دریارده وجوده کلان قاصرغه تصادف
 ابتدکی قایق و سفینه لری شکست و غرق ایدر قاصرغه نیک دفع مضرتی
 ایچون قاصرغه به قریب اولان سفینه دن برقاج کره کله طوب ایلور سه
 قاصرغه نیک دیرکارینی قروب قاصرغه بلاسندن قور تلخسی مظنوندر

عیاذ بالله اگر قاصرغه جسم اولور سه طوب ايله دفع اولوب دروننده واقع اولان سفینه بی شکست و غرق ایدر قاصرغه منطقه معذلهده واقع اولان دریالرده بهار و خریف موسملرنده منطقه بارده ده صیف فصلنده رومای دهشت اولور سه ده منطقه حارده صیف و خریف و بهار موسملرنده کثرتله وجوده کلور و نادر اقبش موسملرنده دخی حاصل اولور رعد و برق و صاعقه و دوار بحرینک حصولی انجق ماده الکتریکه دن او اوب حکماء متقدمین علامت مذکوره ک حدوثی کره ارضدن مرتفع اولان حرارته اسناد و بر مشر سه ده هواده الکتریک و وجودینه واقف اولدقلرندن ریلرنده معذوردرلر



(فصل فی الشهب وذوات الاذناب وانیازک)

حکماء متقدمینک رأیت کوره حوادث مذکوره انعکاسات شمسله کره ارضدن مرتفع اولان دخاندر که کره زمهر بریده برودت کسب ایتزدن کره ناره وصول ایلوب مشتعل اولور دخان مذکور طولانی شکله بر طرفی کره ناره اصل و طرف دیگر ی هواده او اوب ناره کی اولان طرفی اشتعال پیدا ایلدیکی جهنله اشغی طرفه دخی نار سرایت ایلدیکندن بر خط

(ناری)

ناری شکلنده کورنسه شهاب تسمیه اولور و اگر طبقه نازییه واصل اولان خط دخانی غلظت و کثافتی وار ایسه یعنی دروننده مواد اجنبیه بولور سه غلظتک مقدارینه کوره نیجه اوقات منطقی اولوب مشاهده اولور ذوذنب تسمیه اولور و اگر کره نارییه واصل اولان دخان کثیر دروننده مواد اجنبیه قلیل ایسه در حال اشتعال پیدا ایلوب اتدن وجوده کلان شعله دن روی زمین فی الجملة روشنائی بولور اشبو حادثه یه نیازک تسمیه ایدرلر حوادث مذکوره اخر انما یله کره ناره اتصال ایلوب عنصر لطیف ناریک اجزاء فردیه سنک زمهر سه کیردیکنندن کورنکرلر لکن حکماء متأخرینک رأیلرینه کوره شهاب اجرام مظلمه سماویه دن او اوب کره ارضک جذیله هوانک طبقه علیاسته تماس و احتکاک ایلدیکنندن آتش آلوب ضیا کورینور ذوذنب و نیازک اولان حادثه لری دخی کواکب سیاره دن عد ایتشاردر کواکب مذکوره نک سیرلرینه دائر جد اول مخصوصه تنظیم ایلوب ابتدا و انتهاء ظهور لری ایلده تقدیر مدت هر فی صورتنده قاله جقلرینی طلوع و ظهور لرندن برفاج سنه اول خبر و یزیرور فقط بوسیله لر باشلو باشلرنده کوبلردنمی عبارتدر یوخسه کره شمسدن ایریلوب بر زماندنصکره کره شمسک قوت جاذبه سیله ینه مرجع اصلیلری اولان کره مذ کوره یه التماس و انصالی ایلده چکر طریقیندن برینک اثباتنه دائر هنوز هیچ بر دلیل کور یله مامشدر

(فصل فی قوس قزح)

حادثه قوس قزحک علت طبیعه سنه و قوف پیدا ایلک ایچون فن مناظره ده بعض مسائلک ذکر ی بوراده واجب کورلمشدر شویله که ضیا مائل جسم شفافدن بالمرور دیگر جسم شفافک سطحنه واقع اولسه بر جزئی شفافک سطحنده انعکاس ایلوب دیگر جزئی شفاف هر قومک دروننده نفوذ یله انحنا و انکسار پیدا ایلدیکنندن اولکی سمتدن انحراف ایدر یونک اثباتی شووجهله اولور که مثلاً عدیدن معمول بر یوزک بر کاسه دروننده وضع اولسه یوزکی عمودار ویت ایدن ناظر یوزک غیب اولجه یه د کین تدریج ایلده تباعد ایلسه او اثناده کاسه نک دروننده تماماً صو دو کلسه ناظر هر قوم برنده توقف

(٧)

ایلیوب هیچ کاسه به تقریب آنچه رک بوزی کاسه نیک دروننده رؤیت ایدر
اشته بوندن اثبات اولندیکه صودن خارج اولان ضیا خط مستقیم اوزره
چشم ناظر موصل اولیوب بلکه اولکی سمیتدن انحراف ایتمکله چشم ناظره
واصل اولشدن زیر کاسه نیک کناری بوز کدن چشم ناظره خط مستقیم
خروجته مانعیدر و کذلک صودروننده بردکنک ادخال اولتسه مذکور
دکنک صو و هوایک فصل مشترکرنده قیرلش کی کورینور زیرادکنک
صودن هوا دروننده نفوذیله سمت اصلیسندن دیگر سمت انحراف پیدا
ایتمکله قیرلش کی مشاهده اولنور ضیا واسطه الطیفدن اکثفه مائلا نقل
ایلسه انعطاف الی العمود نسیمه اولسان انعطاف ایله منعطف اولور
واکر واسطه اکثفدن الطیفه مائلا نقل ایلسه انعطاف عن العمود نسیمه
اولسان انعطاف ایله منعطف اولور ایمدی درون کاسه ده صوایله رابر بولسان
بوزکاکه رؤیتی صودن هوا به یعنی واسطه اکثفدن الطیفه نقلی انعطاف
عن العمود ایله اولور و کره هوانک طبقاتی اشاعی طبقه لری یوقارو
طبقه لریه نسبتله کشیف اولدیغی سببیه کواکب رؤیتی انعطاف الی العمود
ایله اولور لهذا جرم شمس تحت افقده ایکن فوق افقده رؤیت اولنور یعنی
شمس فوق افقده مدت رؤیتی قطر مرئی شمس مجموع طلوع وغروب
مقداری زیاد ایدر اشیوه مقدار بحر اولدیغی اوزره تقریباً بیش دقیقه در خط
استوانک افق غربی و یا شرقی سنده شمس حین طالعنده و یا غروبنده
اوجه کیردیکه وقتده اهل هیئت کیجه کوندوزک تساوی حقیقی سنه ذاهب
اولشتر ایسه ده علم مناظرده انعطاف الی العمود مسئله سنی در خاطر ایتمشتر
حاصل الکلام انعطاف الی العمودک اقتضا سیمه کیجه کوندوزک تساوی
حقیقی سی هیچ وقوعه کلز انعطاف عن العمود ایله انعطاف الی العمودک فرقی
بودر که انعطاف عن العمود ایله رؤیت اولسان جسم مکان حقیقی سیندن
خیلی بعید کورینور مثلاً درین صودروننده رؤیت اولسان بالی مکان
حقیقی سیندن افلا ایکی ذراع ارفع کورینور و انعطاف الی العمود ایله
رؤیت اولسان جسم مکان حقیقی سیندن براز بعید کورینور مثلاً انعطاف
الی العمود ایله رؤیت اولسان کواکب انجیق قطر مرئی یسنه قدر مکان

حقیقی سیندن ارفع کورینور کواکب افقده بولندیغی وقتده انعطاف
الی العمودی هر وقتدن زیاد اولور افقندن ارتفاع ایتمکله انعطاف
تفاوتیه باشلیوب سمت الرأس وارد یغندن انعطاف فی قائلز یعنی مکان
حقیقی سنده رؤیت اولنور ضیا الوان سببه دن حرک بر ماهیت اولوب
انعکاس و انعطافدن تحلیل اولندیغی وقتده کافه الوانی مشاهده اولور
بونک بالعمل اثباتی شویله در که برقرانلق خانه نیک دیوارنده شمسک شعاعده
طوغری بر ثقبه صغیره اچلسه شعاع شمس ثقبه دن خانه مذکورک دروننده
برداره ضیایه و هم ایدر دایره ده شبیه دن معمول بر منشور مثلثی قاعده سی
اوزرینه وضع اولتسه منشورک سطحندن ضیاء شمسک انعکاس و انعطافدن
منشورک قاعده سی طرفنده الوان سببه مشاهده اولنور و اگر منشور معکوسا
یعنی قاعده سی یوقارویه و رأسی اشاعی به وضع اولتسه الوان سببه یته
قاعده طرفنده رؤیت اولنور لکن اولکی وضعنده قرمز لونی الوان
سارهنک فوقنده کورینور و ثانیکی وضعنده قرمز لونی الوان سارهنک تحتنده
کورینور ایمدی قوس و قزح یا غموردن وجوده کلان اجزاء صغیره مستدیره
صافیه مائیه ده ضیاء شمسک انکسار و انعکاسندن حصوله کلور شویله که اجزاء
مذکوره شمسک جهت مقابله سنده اوله بر وضع اوزره بولمق لازمدر که اجزاء
صغیره مائیه نیک هر یکنده شعاع شمس بصره منعکس اوله انعکاس مذکورک
ظهوری شو شرطله اولور که اجزاء مائیه نیک و راستنده بر مظل سحاب
کی کشیف نسته بولنوب جرم شمس دخی افق غربی یا شرقی به قریب اولوب
اوشانده جو هواده حرارت اعتدال اوزره بولمق لازمدر زیرا حرارتک کثری
زمانده هواده بولسان اجزاء صغیره مائیه تبخیر پیدا ایللیوب درونلرنده ضیاء
شمس بصره منعکس اولدیغی کی برودتک کثری وقتده اجزاء مائیه درون
هواده انجماد حالتده بولندیغندن ضیاء شمس انلردن بصره منعکس اولر
ناظر جرم شمسی و راسته الیدیغی حالده اجزاء صغیره مائیه نیک هر یکنده ضیاء
کورور جرمی کورمز زیرا تجربه اولدیغی اوزره ثابت کوچک اولان جسم
مصبطلده جهت مقابلنده بولسان ضیائی اولان نسته نیک شکلی کورمز انجیق
ضوئی ولونی کورینور بوقدرده نصف دایره به شبیه بر قوس ملون حصوله

کلوز که شمسک از تقاعیل تناقص و انحطاطیله تزايد بولورز بر اقطرات صغیره دن منعکس اولان ضیاء شمس ایله قوس قرحک تجسمی فرض اولسه بر مخروط مجسم لازمگاور که نقطه رأسی چشم ناظرده و قاعده سی قوس قرح اولور جرم شمس ارتفاع بولد قجه ناظرک چشمده قوس مذکور کوچیلوب قوسک مرکز نحت ارضده تصور اولتور و انحطاط ابتدا کجه افقه مماس و قوسک طرفنده بولتان نقطه لمر تفع اولوب دیگر نقطه لمر افقه مماس اولور و بوسیدن قوس مذکور نصف دایره دن بولک کورینور ز برامی کزی ارضدن تفع بولتور قوسک مرکز ارضک سطحده بولندیقی وقتده نصف دایره شکله کورینور قوس و قرخده مرکز اولان الوان ضیاءک تجلیل اولتان لونلریدر قوس و قرحک الوانی ضیاءک انعطاف و انعکاسدن حل اولتان بر کیفیت اولدیغی بعض آثار ایله اثبات اولتور اولار کسنه جرم شمسی و راسنه آلوب هوا به صوسر پسه قطراتک نزولنده قوس و قرحک کافه الوانی مشاهده ایدر ثابا بر کسنه شمسک ظلو عنده و باغروبنده اوزرنده قطرات مایه بولتان بر چن زاره نظر ایلسه قطراتده قوس و قرحک الوانی مشاهده ایدر ثالثا احجار ذی قیمتدن الماس و تراشلی در نجفده قوس و قرحک الوانی مشاهده اولتور قوس و قرح ناظرک انتقالیله منتقل اولور مثلا ناظر شمسه نقل ابتدا کجه قوس منتقل اولور و جنوبه نقل ابتدا کجه قوس دخی انتقال ایدر بارانه منقلب اولان سحاب چشم ناظر دن بعد اولد قجه قوس اعظم و قریب اولد قجه اصغر کورینور زیرا شکل مخروط اوزره کوزدن خارج اولان خطوط شعاعیه نک ارا رنده بولتان انقراج کتد کجه تزايد ایلدیکندن قاعده مخروط دخی تزايد ایدر

(الوانک بعض ترکیباتی بیاننده در)

کثیر السواد بر جسم اوزرنده مائی رنگو بر پول نصب اولوب مذکور بوله باقیلوب ناظرک چشمه بورغلق کلدیکی وقتده کثیر السوادک برنده کثیر البیاض بر جسم وضع اولسه مائی رنگو بولک مقدارنه مساوی بولدیگی لوننده بر خیال مشاهده اولتور و مرقوم بول تورنجی اولورسه

(خیالی)

خیالی مائی کورینور و قرمز رنگو اولورسه خیالی یشل و یشل اولورسه خیالی قرمز و مورک خیالی صاری و صاریک خیالی مور کورینور بوندن معلوم اولدیگه ماوی لونی تورنجیک ممتمی و تورنجیک ممتمی ماوی اولدیغی مثلا صاری لونی ممتمی مور و مور لونی ممتمی صاری اولور و قرمز ایله یشل لونلری بر برینه ممتدرل اشته بوندن اکلا شیلور که یشل لونی سیاه و بیاض و قرمزیدن وجوده کله ییلور و قرمز لونی سیاه و بیاض و یشلدن و صاری لونی سیاه و بیاض و موردن و مور لونی سیاه و بیاض و صاریدن و تورنجی لونی بیاض و سیاه و ماییدن و مائی لونی سیاه و بیاض و تورنجیدن وجودی ممکندر بر امتلا بر سیاه اوزرنه یا بشدرلش بر قرمز بوله نظر اولد قجه قرمز لونی سیاه لون ایله بر چشم ناظره منقطع اولوب ابدی سیاهک برنده بر بیاض نسنه وضع اولسه انک بیاض لونی چشم ناظره منقطع اولدیغندن الوان ثلاثه یعنی سیاه و بیاض و قرمز نظرده اختلاط پیدا ایتکله یشل کورینور و کذلک ممتلر بری دیگرینه نسبتله بو حال اوزره درل

(فصل فی الهاله)

هاله قمر و شمس و کواکب سیاره و ثابته بی احاطه ایدن دایره به اطلاق اولتور هاله نک مرکز دائما هاله ایله محاط اولان کواکب اولور بعضا بری دیگرندن اعظم ایکی و اوج هاله بر کوکی احاطه ایدر و کواکب مذکور هاله لک هر برینه مرکز اولور قمره مخصوص اولان هاله اکثریا بیاض لوننده اولور و شمسی احاطه ایدن هاله اکثریا قوس و قرح لوننده کورینور سه ده لونلری ضعیف اولور بالجله هاله کره نسیمیه ده کثرله بولتان و بارانه مستعد اولان انحره دن وجوده کلور لهذا قمری احاطه ایدن هاله دن باغمورک و قوعی ظنا استدلال اولتور و شمسک هاله سی باغمورک کثرت و وقوعه دلالت ایدر لکن (ویلس) نام ذاتک تجربه سنه کوره صوغق و قشند هواده اینجه اینجه بوز پارچه لری بولوب بوزایسه قوس قرح بختنده سقب ایلدیگی منشور مثلی شکلنده و یا خودا کاقریب بر صورت اولدیغی جهته جرم شمسک اطرافده قوس قرح رنگنده برویا ایکی دایره ملونه پیدا اولور

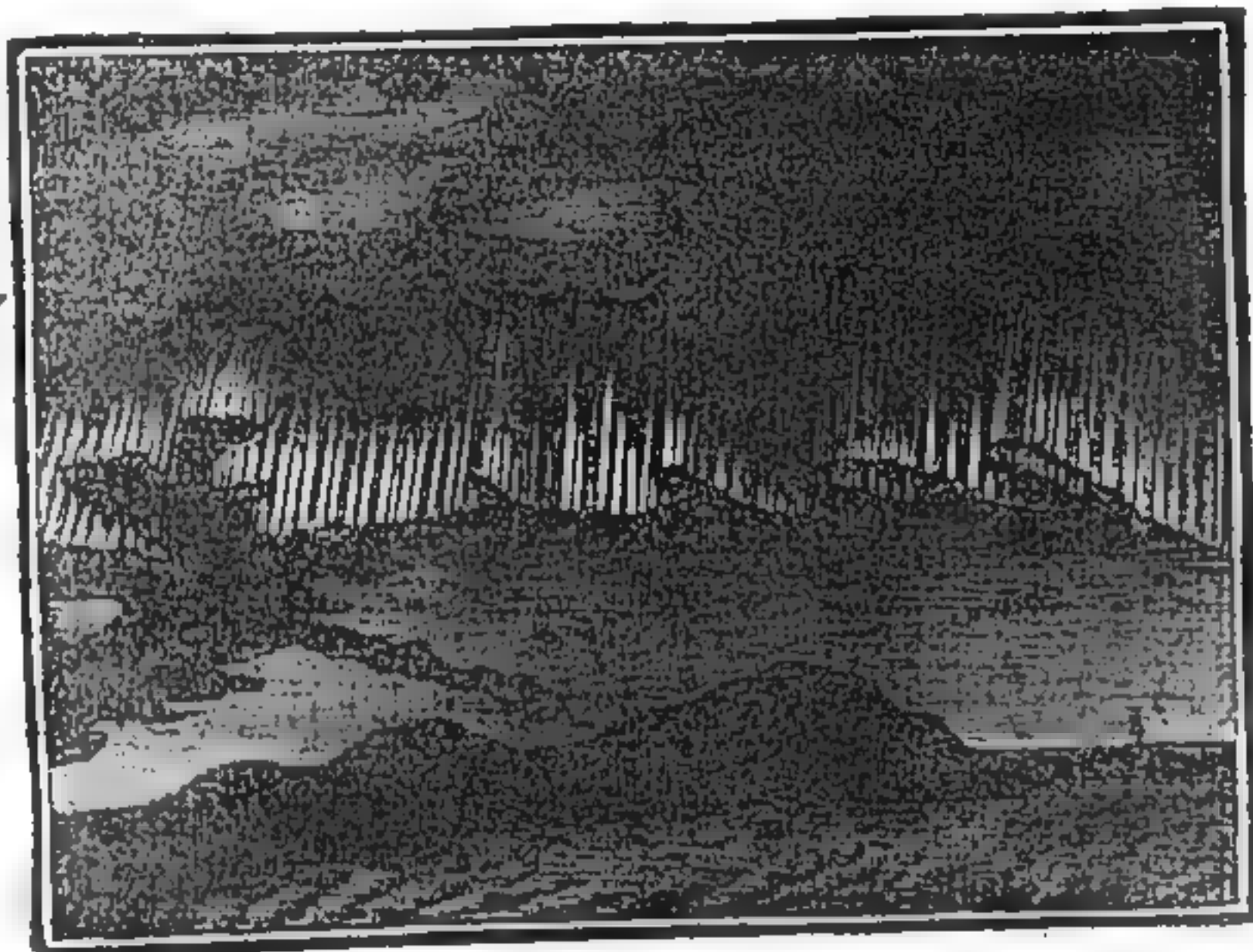
هاله انحره دن چشم ناظره منعکس اولان ضیاء کواکب اولدیغی آثار کونیه ایله مشاهده اولتور مثلا بر کسنه کجه ده نومدن قلوب مومک

شعله سینه نظر اینده قوس قزحك الوانته شیه و شعله بی محیط اولان
 دائره بی معاینه ایدر زیرانوم وقتند، کوز قباقلری و غشاء قرینه نك
 انجره ایلر مملو اولدقلرند اثر مذکور ظهور کاور بخار کوزدن زائل
 اولدیغی حالده دائرة مذکوره دخی زائل اولور و کذلک موهك شعله سی
 قینار صوبک بخاری ژرند و وضع اولنسه شعله نك اطرافته هاله کی برداره
 مشاهده اولور و کذلک شمس کاذب و باخود قمر کاذب کثرت بخار ایلر
 مملو بولنان هواده کوکین مذکورینک مثال و خیالی اولور شمس کاذبه
 بعضا ایکی و اوج تابیدی سکر عدده دکی رویت اولمشدر اثر مذکورک
 حصولی وقتند جو هواده بلوط بولور بوتقدیرده قمر و شمس کاذب
 بلوطک عکس ایلدیکی شعاعات شمسیه و قمریه نك انعطاف و انعکاسدن
 وجود کاور حتی کره قمر دخی کره ارضک شمس کاذبدر زیرافردن
 کره ارضه نزول ایدن انوار کره شمسک ضیاء سندنرل و قمر و قمرک
 سطحیده موجود اولانلره کوره کره ارض دخی شمس کاذب مقابله در
 زیرا کره قمر ارضه بولنانلره کوره منور کورندیکی کی کره ارض دخی
 شمسدن اخذ ایلدیکی ضیاءک انعکاسدن قرده موجود اولانلره کوره منور
 کورنور لهذا کره ارضه موجود اولانلرک کوزینه قمرک خسوفی ظاهر
 اولدیغی وقتند قرده بولنانلره دخی کسوف شمس ظاهر اولور و ارضه
 بولنانلره کوره کسوف شمس وجود کلدیکی حالده قرده موجود اولانلره
 کوره خسوف ارض وجود کاور قبارک الله احسن الخالقین

(فصل فی الشفق الشمالی)

شفق شمالی شمسک غروبندنصکره شمال طرفنده مشاهده اولنان برنوع
 ضیا اولوب اثر مذکور وقوعی اثناسنده اکثر یا شمال جائنده هواده غایت
 ضعیف بر بلوط ظهور ایدر شفق شمالینک رویتی هر برده علی السویه
 اولیوب ممالک شمالیده وجوه مختلفه اوزره رویت اولور بعض حکما
 اشبو شفق شمالینک سبب وجودی کره نسیمک کثرت بخارینه نسبت
 و یرمشدر لکن شفق مذکور اون بش درجه عرض جنوبیده مشاهده
 اولدیغی جهتله ارتفاعی اوچون فرسخه بالغ اولوب بویسه کره نسیمک
 بخارینه نسبت و برلن زیرا کره نسیمک ارتفاعی یکره فرسخدن متجاوز

نکلدر و بعض حکما دخی شفق شمالینک سینی کره نسیمه ده متراکم
 اولان ماده فوسفوریه به اسناد و یرمشدر حکمان (خالیوانی) نام شفق
 شمالی بی متراکم اولان مواد اکثر یقیده نسبت و یرمشدر و حکماء
 طبعیوندن (کنیس) و (ویلس) نامان منطقه بارده ده موجود اولان
 تلوج و انجره منجمده به اسناد اینمشدر مدطای مذکورک اثباتنه
 دائر حکمسانک یلرنده برقوی دلیل بولند یغندن شمعی به قدر شفق
 شمالینک کنه و حقیقتی جناب رب العالمیندن بشقه هیچ بر احد طرفندن
 کشف اولنمشدر

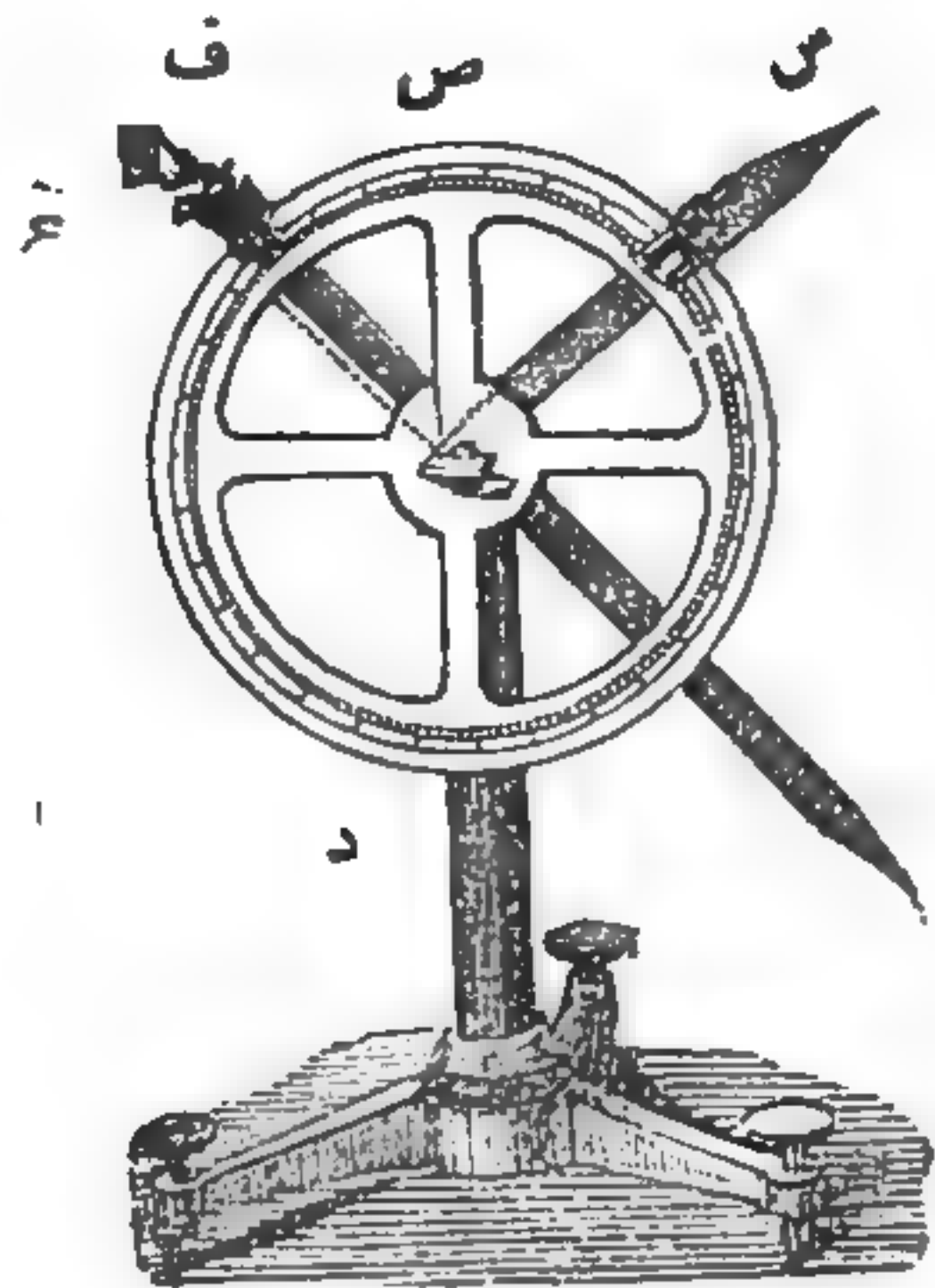


شفق شمالی

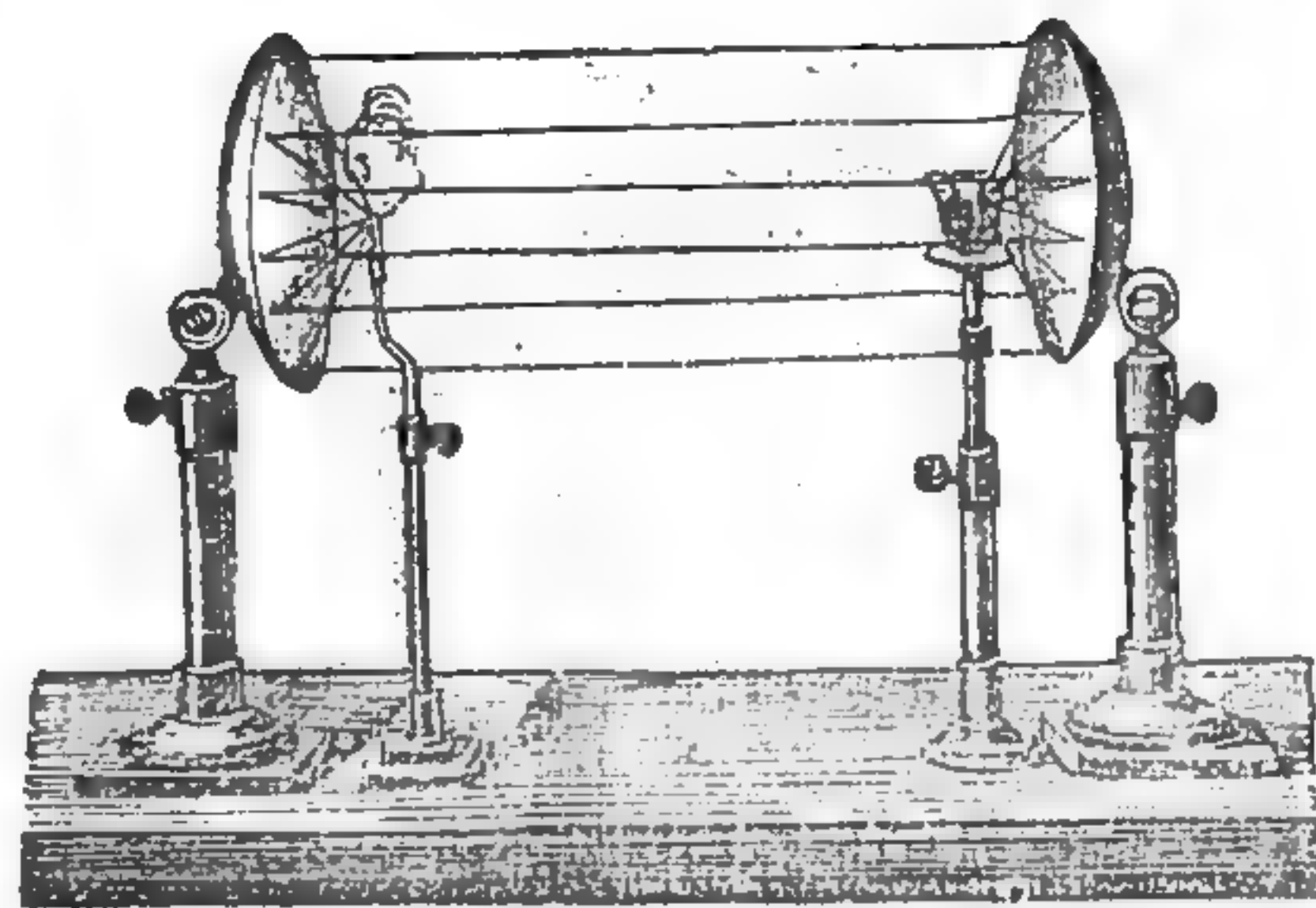
مناظر

ذکری کذران ایدن بعض آثارک حدوشنده ذکر اولنان ضیاءک انعکاسی
 علم مناظر الابصاره توقف ایلدیکی جهتله بوراده علم مذکور اساسندن
 عد اولنان تساوی زاویه شعاعی و انعکاسی اثبات ایلک امور لازمه دندر
 شویله که سطح جسم مصیقله غیر عمود اولدق ورود ایدن خط شعاعینک
 جهت مقابله سنده بر خط انعکاسی پیدا اولوب خطین مذکورین جسم
 مصیقله بولنان بر خط مستقیم و همینک نقطه معینه سنده تلاقی ایلوب
 جسم مصیقله بولنان خط و همیله خط شعاع و انعکاسک یلرنده طرفینده
 زاویه شعاع و زاویه انعکاسک اسمایله نسیمه قلنان ایکی زاویه حاده

وجوده کلورل و خط شعاع وانعکاسک بیننده واقع اولان مسافه نك
 نصفندن نازل اولان خط مستقیم و همی خط شعاع وانعکاسک تلاقی
 ایلدکری نقطه یه عمود اولغله طرفینده واقع اولان زاویه لر قائمه درلر
 ایلدی زاویتین شعاع وانعکاس زاویتین قائمیتدن جزء اولدکری
 جهته زاویه شعاع وانعکاس یکدیگرینه مساوی زاویه حاده درلر
 مطلوب مذکورک اثباتی شو وجهله اولور که معدنیدن معمول و محیطی
 درجات صغیره به منقسم بر لوحه اوزرینه ربط اولمش (م ص ب د)
 دایره سنک مرکزنده (ل) آینه مستویه سی تعبیه اولتور مرکز دایره یه
 عمود اولق اوزره بر طرفی مرکز ده ثابت و طرف دیگر محیطده متحرک
 (س) و (ف) ایکی عضاده بواتور ایلدی (ل س) عضاده سنک اوجنه
 دایره یه عمود اولق شرطبله (ط) حابلی ربط اولتور و (ل ف) عضاده سنک
 اوجنده دخی معدنیدن مصنوع و وسطنده رقیقه ضعیفه بولمق اوزره (ن)
 حابلی ربط اولتور اشبو حائلک جنبنده متحرک (ع) آینه سی موجوددر
 و بواینه یه وارد اولان خط شعاعی آینه نك تحریکله ثقبه دن بالورور دایره نك
 مرکزنده بولتان (ل) آینه سنه وارد اولدقده (ل س) عضاده سنه مربوط
 بولتان (ط) حابلی طرفنه عکس و بر مکله محیط دایره دن (م) حرفندن
 (ص) حرفنه قدرر (ب) دن (ص) حرفنه قدر طرفینده موجود اولان
 مسافه لک درجه لری بر برینه مساویدرلر علم مناظر الا بصارده ماهر اولان
 فرانسه حکمائی خط شعاع وانعکاسک تقرب جهت لرنده بولتان مسافه نك نصفندن
 نازل و خطین شعاع وانعکاسک تلاقی ایلدکری نقطه یه متهی اولان خط
 مستقیم و همینک طرفینده بولتان زاویه لری زاویه شعاع وانعکاسک تسمیه ایلدرلر
 لکن حکماء متقدمینک تسمیه بیوردقری زاویه شعاع وانعکاس خط شعاع
 وانعکاسک جهت تقریری خلافتده اوله رق یعنی خطین شعاع وانعکاسک
 نقطه تلاقیلرینه جهت جنوب یا شمالدن کلان خط و همیدن حصوله
 کلورل حاصل الکلام فرانسرلک تسمیه ایلدکری زاویه شعاع وانعکاس
 و حکماء متقدمینک تسمیه ایلدکری زاویه شعاع وانعکاسله بر دکلسده
 احکامجه بر درلر

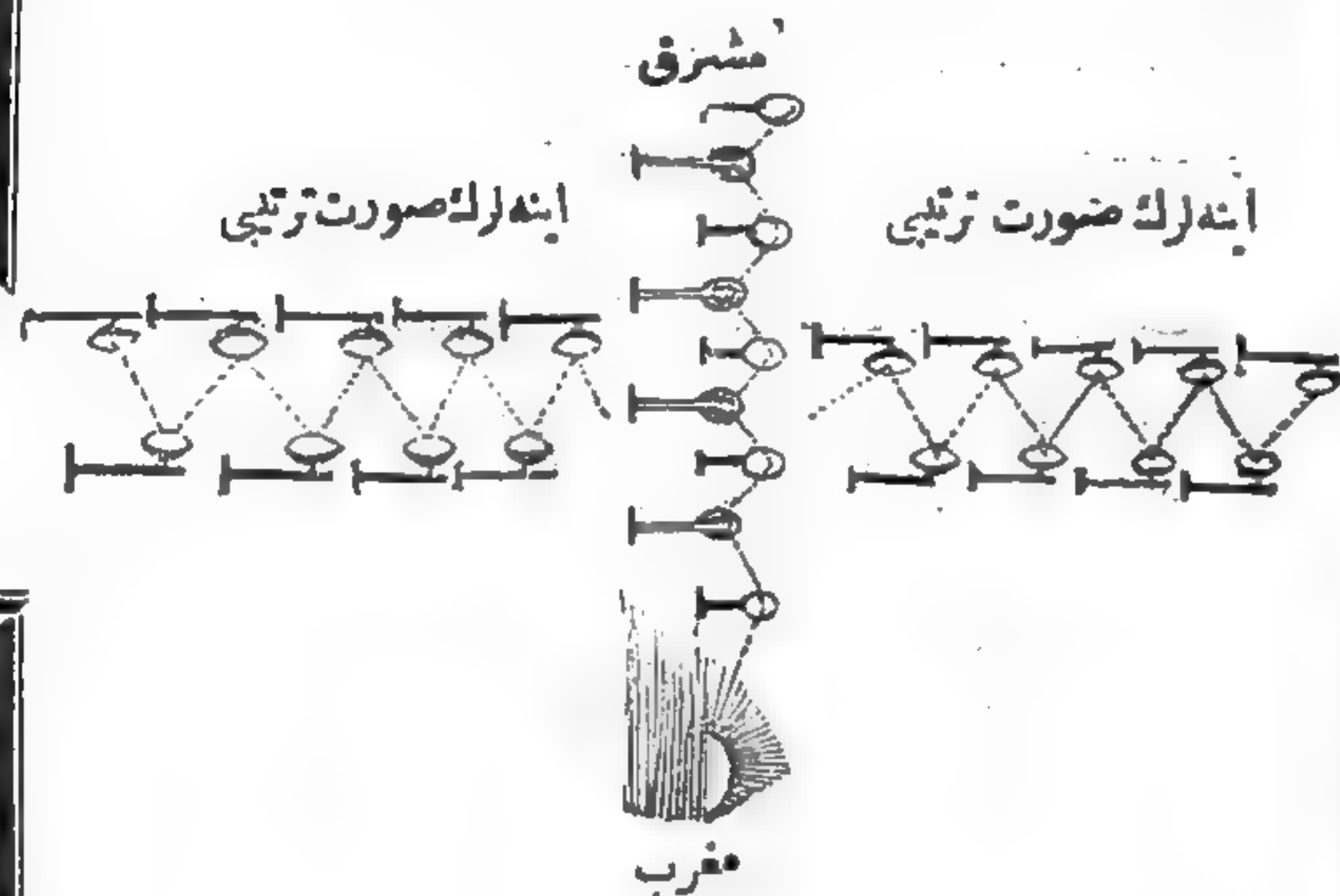


خطوط وزوایا شعاع وانعکاسدن خیلی اثار عجیه و غریبه وجوده کلوراز جمله
 قطع مکاتی مجسم شکلنده مجلا معدنلردن (م ص) و (ع ل) ایکی آینه اعمال
 و مذکور آینه لک سطح مقعر لری یکدیگره مواجه اولق اوزره اغاجدن
 ایکی اسطوانه اوزرینه وضع اولسه و (م ص) آینه سنک مرکز قریبده
 معدنی تلندن معمول قفس مثالور (ن) قاپی (ف) اسطوانه سی اوزرینه
 وضع و دزونه آتش قونلسه و کذلک جهت مقابلنده (ع ل) آینه سنک
 مرکز قریبده (ج) اسطوانه اوزرینه باروت و یا فوسفور کی اشتعالی
 قبول ایدن سنه وضع اولسه قفسده بولتان آتشدن خط مستقیم اوزره
 (م ص) آینه سنک سطح مقعرینه وارد اولان خطوط حرارت زوایای
 وروده مساوی زوایای انعکاسیه پیدا ایلدرلر خطوط انعکاس دخی جهت
 مقابلده بولتان (ع ل) آینه سنک سطح مقعرینه وارد اولدیفندن منعکس
 اولور ایلدی خطوط انعکاسیه نك موضع اجتماعنده یعنی (ع ل) آینه سنک
 نقطه احتراقنده وضع اولان باروت و کبریت و فوسفور کی اشیا در حال
 اشتعال پیدا ایلدر



زوایای شعاع وانعکاسک آثار غریبه و عجیه شدن اولوب نصف لیلده
جرم شمسی تمامیه کورمک وضیاسندن استفاده ایلک اوزره داعیلری
رسول مستینک خاطر قاصر لرینه شودلیل ظهور ایلشدر شویله که شرقدن
غربه بعد مایینلری مثلا ساعت اولوق اوزره بیوک و بحلا آینه لر مر تفع در کار
اوزرینه نصب اولنه شوو جهله که آینه لرک جهله سی بر خط مستقیم اوزره
بوانیبوب بهر ساعت مسافه سنده بولان شرق طرفده ی آینه نلک مرکز
اکا کوره غربده ی آینه نلک خط انعکاسی استقامتدن بولمیدر ابدی
شمس غروب ایلدیکی وقتده نهایت غربده واقع اولان آینه دن غروب
ایلیوب بلکه بزه کوره کجه نلک ابتدایی اولدیغی حالده نهایت غربیده بولان
آینه یه ا کوزه نصف نهسار اولور و بزه کوره نصف لیل اولدیغی حالده
جرم شمس آینه مذ کوره نلک نقطه غربنده اولور و بزم کجه من
باریستدن تجاوز ایلدیکی وقتده شمس نهایت غربده واقع اولان آینه دن
غروب ونهایت شرقده بولان آینه دن طلوع ایلدر اشته بوموال اوزره
دائما جرم شمسک شعاعی آینه دن آینه یه نقل ایتکله روی ارضده بر خط ضیائی
پیدا اولور و خط ضیائی به قریب اولانلر جرم شمسی کوررلر اشبو خط
ضیاسیدن بالاده ذکر اولدیغی وجه اوزره شمال و جنوبه طوغری

هر طرفدن آینه لر ترتیب اولنه ضیائی شمس آینه لرک وساطتیه شمال
و جنوبه نقل اولور و جنوب و شمالده بولانلر دخی جرم شمسی مشاهد
ایدرلر اشبو عملیاتله بیضه طاوسی کره ارض پنجه ظلام زاغ شدن
رهنایات و بعض نباتاتک سینه درد مندلی علاج ضیائیله شفایاب اولور
لکن منطقه خارده دائمی صورتده ضیائک وجودی حیوانات و نباتاتک
تلفه باعث اولدیغی کبی منطقه معتدله ده بولسان حیوانات و نباتاتک
اکثری کجه نلک برودتنه محتاج اولدقلری باندن مستغیدر



اشعه وارده نلک آثار عجیه شدن اولوب بر قطعه آینه محدب الطرفینک
نقطه محراقی باروت ایل طولدرلش بر طویک فالیه سی اوستنه محاذی طویلوب
جوانب اریعه سندن تلرله یوقارو طرفه وضع اولنه شوو جهله که شعاع محرق
زوال وقتده فالیه به راست کله شمس نصف النهار کلدیکی وقتده آینه دن
مرور ایلدن اشعه شمسیه فالیه ده اجتماع ایلوب طویله موجود اولان باروتی
بالا حراق طوب باطلوب زوال وقتی اشعار ایلز

الحمد لله على الانعام والصلوة والسلام على خير الانام وعلى آله وصحبه
البررة الكرام قدتم في سنة تسعين ومائتين وألف من هجرة
من له العز والشرف

أوصيك ايها الطالب بحصيل مسائل فن الحكمة الجديدة واخذ فائدتها
التي بين الفوائد درة فريدة لعل ان يكون لامر معاشك معينا ونصيرا
ومن يوثق الحكمة فقد اوثق خيرا كثيرا وان ما تلوناه عليك ليس تمام الحكمة
لانها بحر ليس له ساحل وبداء تحير فيه عقل الداخل بل ما صورناه
لك جرعة من بحر وقطرة من نهر وما يساعدني الزمان في ان اصنف
كتابا جامع الجمل المسائل الحكيمة لان مصارف قوالب صورته تطلع
فوق عشرة الاف درهم وهذا ليس موجودا عندي وقد احسنت اليها
مصارف طيبة هذه الرسالة من طرف الدولة ادامها الله الى يوم
القيامة وطبع من هذه الرسالة الفان نسخ الف
واربع مائة منها رجع الى معارف الدولة وستائة منها
احسن البناء مع الامتياز مكافاة لتأليفه



يا من اردت حكمة المظاهر وفرقة الاعراض من جواهر
وسرعين الحكمة الجديدة وعين سر هيئت المناظر
انظر الى كتابنا الذي اشتهر بين الوري حوادث العناصر

مطبعة طاهر رده طبع وتمثيل اول منشدر

في ٦ شوال ١٢٩٠ سنة



كتاب الفرج بعد الشدة

تأليف الامام العلامة الحبيب الفهامة ابي بكر

البغدادى المسمى ٢٨٨

عبدالله بن ابي الدنيا القرشي نخذه

الله بغفرانه واسكنه فسيح

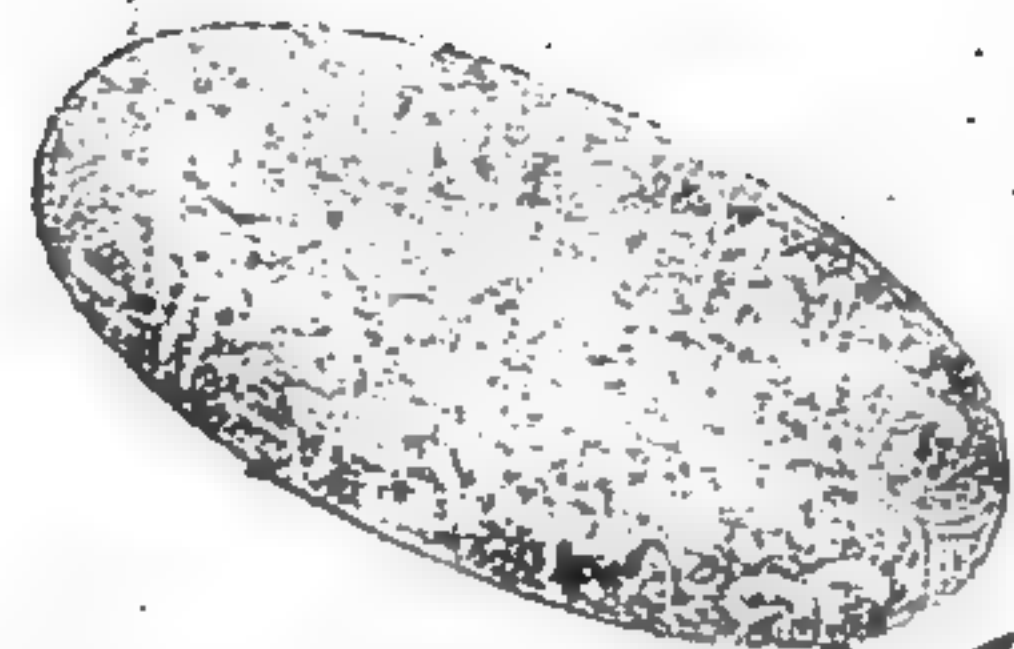
جنانه

الطبعة الثانية

في المطبع المسمى بانوار احمد بالباد

الواقع في الهند
سنة هجرة





كتاب الفرج بعد الشدة

مؤلف الامام العلامة ابي بكر
عبد الله بن محمد بن ابي الدنيا القرشي

مما رواه عنه ابو علي الحسين بن صفوان البردعي روى
عنه الشيخ ابو الحسين علي بن محمد بن عبد الله بن بشران المعدل
عنه الامام ابو بكر احمد بن الحسين بن علي البيهقي روى عنه الشيخ الامام
فقيه الحرم ابو عبد الله محمد بن الفضل بن احمد الصاعدي الفراءوي
روى عنه ثابت بن مشرف بن سعد الخباني روى عنه عبد الرحمن
بن عبد اللطيف بن محمد المقرئ روى عنه الشيخ الامام الحافظ
جمال الدين يوسف بن محمد بن مسعود بن محمد السرمي رحمه الله تعالى.



بسم الله الرحمن الرحيم

قال الشيخ الامام الا واحد ابو بكر عبد الله
بن محمد بن ابي الدنيا رحمه الله تعالى حدثنا

سعد عبد الله بن شبيب بن خالد المدائني ثنا اسحق بن محمد الفراءوي
حدثني سعيد بن مسلم بن بانك عن ابيه انه سمع علي بن الحسين يقول
عن ابيه عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انتظروا الفرج من الله عز وجل عبادة ومن رضى
بالقليل من الرزق رضى الله عنه بالقليل من العمل + حدثنا محمد
بن الاثروعي ثنا حماد بن واقد سمعت اسراييل بن يونس عن ابي اسحق
الحمداني عن ابي الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم سلوا الله من فضله فان الله يحب ان يسأل من فضله و
افضل العبادة انتظار الفرج حدثنا ابو خيثمة ثنا يعقوب بن ابراهيم
بن سعد ثنا ابي عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال اخبرني عطاء

بن صالح حدثني ابو روح قال قال ابن عينية ما يكره العبد خيره مما
 يحب لان ما يكرهه يهيجه الله تعالى وما يحب يلهيه **وقال** ابو نصر التمار
 ثنا سعد بن عبد العزيز قال قال داود سبحان مستخرج الدماء بالكلية
 سبحان مستخرج الشكر بالرخاء **حدثنا** علي بن الجعد انا شعبة عن
 عمر بن مرة قال سمعت ابا وائل يحدث عن كرويس بن عمرو وكان ممن
 قرأ الكتب قال فيما انزل الله من الكتب ان الله يتلى العبد وهو يسمع ليعلم
تضرع حدثني محمد بن الحسين حدثني عمار بن عثمان **حدثني** بشر بن نيار
 الجاشع وكان من العابدين قال قلت لعابدا وصني قال اتق نفسك مع القدر
 حيث القاء فهو احسن ان يفرغ قلبك وان يقل همك واياك ان يخطبك
 فيجعل بك السخط وانت عنه في غفلة لا تشعر **حدثني** عاصم بن عمر بن علي
 مقدم ثنا ابى عن سفين التودي قال سمعت بشرا ابا اسما عجل يحدث عن
 سيار ابى حمزة عن طارق بن شهاب عن عبد الله بن مسعود قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من نزلت به حاجة فانزلها بالناس ما يسد
 فاقتنه فان انزلها بالله او شاك الله له يا جل حاضر او رزق عاجل **حدثنا**
 محمد بن علي بن الحسن بن شقيق ثنا ابراهيم بن الاشعث ثنا فضيل بن عياض
 عن هشام عن الحسن بن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من انقطع الى الله عز وجل كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث
 لا يحتسب ومن انقطع الى الدنيا وكفه الله اليها **حدثنا** احمد بن يوسف
 بن خالد ثنا رويون بن يزيد ثنا الليث بن سعد عن عيسى عن محمد بن

اياس بن بكير عن صفوان بن سليم عن رجل من اشجع عن ابى هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلبوا الخير هراكم كله و
 تعرضوا للنفحات رحمة الله فان لله عز وجل نفحات من رحمته
 يصيب بها من يشاء من عباده وسلوا الله ان يستر عود انكم
 وبكم من روعاتكم **حدثنا** محمد بن ناصح ثنا بقرية بن الوليد عن
 معوية بن يحيى ابى مطيع عن سعيد بن ابى ايوب عن عياش بن
 عباس عن مالك بن عبد الله المعافري قال مر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بابن مسعود فقال لا تكثر همك فان ما يقدر يكن وما يتردد
 يأتك **حدثنا** احمد بن ابراهيم العبد **حدثني** العلاء بن عبد الحميد
 الطار ثنا ابو عبد الصمد العمي قال سمعت مالك بن دينار يقول
 في مرضه وهو من اخو كلام سمعته يتكلم به ما اقرب النعم من اليوس
 يعقبان ويواسكان نزوا **حدثنا** علي بن الجعد انا شعبة عن
 معوية بن قرة عن عثمان حدثه عن عبد الله بن مسعود قال لو ان العسر
 دخل في حجر فجااء اليسر حتى دخل معه ثم قال قال الله عز وجل فان
 مع العسر يسرا ان مع العسر كبير **حدثنا** خالد بن خداس **حدثني**
 عبد الله بن زيد بن اسلم عن ابيه عن اسلم ان ابا عبيدة خضر فكتب
 اليه عمر يقول هم ما ينزل بامر شدة يجعل الله له بعد ما فرجا وانه
 لن يغلب عسر يسرين وانه يقول اصبروا وصابروا وربطوا واتقوا
 الله لعلكم تفلقون **حدثني** الحسن بن علي **حدثنا** احمد بن صالح **حدثنا** عبد

هو عبد العزيز بن
 عبد الصمد
 عبد الحميد
 والاسم بن جعفر
 وشيخنا
 وشيخنا
 وشيخنا

القسمين هاشم ثنا الخطاب بن عثمان ثنا حماد بن عثمان رجل من اهل الكوفة
 ان جبرئيل دخل على يوسف السجني فقال يا طبيب من ادخلك على ههنا
 قال انت ادخلتني قال قل اللهم يا شاهد غير غائب ويا قريبا غير بعيد ويا غالبا
 غير مغلوب اجعل لي من امر فرجا ومخرجا وارزقني من حيث لا احتسب
حدثني الحسين بن عبد الرحمن حدثني ابو غسان مالك بن فضال عن ابراهيم
 بن خلاد الاندي قال نزل جبرئيل عليه السلام على يعقوب فشكا اليه ما هو فيه
 فقال له جبرئيل لا اعلمك دعاء اذا انت دعوت به فرج الله عنك قال بلى
 قال قل يا من لا يعلم كيف هو الا هو يا من لا يبلغ قدرته غير فرج عنى فاتاه
 البشير **حدثنا هرون بن عبد الله ثنا سعيد بن عامر الضبي عن المعتمر**
 بن سليمان قال لقي يعقوب رجل فقال له يا يعقوب مالي اراكم كذبت تكون قال طوى
 الزمان وكثرة الاخران قال فلقية لاق فقال قل اللهم اجعل لي من كل ما امني
 كربى من امر دنياى واخرى فرجا ومخرجا واغفر لي ذنوبي وثبت رجلي في قلبي
 واقطعه ممن سواك حتى لا يكون لي رجاء الا اليك قال او دين رشيد ثنا الوليد
 بن مسلم عن خليد بن دعلج عن الحسن قال لوعى من البلاء احد لعى منه
 ال يعقوب حاسه البلاء ثمانين سنة **حدثنا محمد بن عباد بن موسى ثنا**
 عبد العزيز القرشي عن جعفر بن سليمان عن غالب القطان قال لما اشتد كرب
 يوسف وطال سجنه وانسخت ثيابه وشعث راسه وجفاه الناس دعا
 عند تلك الكربة فقال اللهم اشكو اليك ما لقيت من ودي وعدوى اما
 ودي فبا عوني واخذوا ثمنه واما عدوى فبجنتي اللهم فاجعل لي فرجا

٢
 نسخة القصة
 الموصلة
 الحسين بن عثمان
 بن خالد بن عاصم
 بن خالد بن عاصم

فوجها فاعطاه الله ذلك **حدثني** الزهر بن هيران الرقاشي حدثني قرة
 بن سويد عن ابي سعيد مودن الطائفي ان جبرئيل اتي يوسف عليه السلام
 فقال يا يوسف اشتد عليك الحبس قل نعم قال قل اللهم اجعل لي من كل ما امني
 وكربى من امر دنياى واخرى فرجا ومخرجا وارزقني من حيث لا احتسب ولتغفر لي
 ذنوبي وثبت رجلي في قلبي واقطعه ممن سواك حتى لا امرجوا احدا غيري **حدثني**
 مداح بن عبد العزيز عن شيخ من قريش ان جبرئيل عليه السلام هبط على يعقوب فقال يا يعقوب
 تملق بك قال يا جبرئيل كيف افعل قال قل يا كثير الخير يا دائم المعروف قال فاحمى الله
 اليه لقد دعوتني بدعاء لو كان ابنك ميتين نشرتهما لك **حدثني الحسين**
 بن عمر بن محمد القرشي ثنا ابي انا زافر بن سليمان عن يحيى بن عبد الملك عن رجل
 عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان ليعقوب اخ موح فقال له يا يعقوب
 ما الذي اذهب بصرك وقوس ظهرك قال اما الذي اذهب بصري فالبكاء على يوسف
 واما الذي قوس ظهري فالحزن على ابن يامين فاحمى الله اليه يا يعقوب اما تستخير
 تشكوا لي غيري فقال انما اشكوا شي وخزي الى الله ثم قال يا رب ارحم الشيخ الكبير ارحم
 بصري وقوس ظهري اردد علي ديماني يوسف اشته ثرا فعمل بي ما اردت فاتاه
 جبرئيل عليه السلام فقال ان الله يقربك السلام ويقول انشر قلبك فوجرت
 لو كما ميتين نشرتهما لك اصنع طعاما للمساكين فان احب دى الى الانبياء
 والمساكين فان الذي اذهب بصرك وقوس ظهرك وصنع اخوتك يوسف
 ما صنعوا انكم دجتم شاة فاتاكم رجل صائر فلم تطعموه فكان يعقوب بعد ذلك
 اذا اراد الغدا امر مناديه فادى من كان يريد الغدا من المساكين فلاتي غدا

يعقوب وان كان صائما امر مناديا فنادى من كان صائما من المساكين فليطعم
 مع يعقوب **حدثنا** ابو خيثمة ثنا يزيد بن هارون عن سعيد بن ابى عمرو عن
 قتادة عن ابى لعلبة عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال كلما مات الفرج لا اله
 الا الله الحليم الكريم لا اله الا الله العلى العظيم لا اله الا الله رب السموات السبع ورب العرش
 العظيم **حدثنا** يزيد بن اخزملة الطائفة عبد الملك بن عمرو ابو عامر ثنا عبد الحليم
 بن عطية عن جعفر بن ميمون ثنا عبد الرحمن بن ابى بكرة عن ابيه عن النبى صلى الله
 عليه وسلم قال دعوت المكرم بالاسم حجتك ارجو فلا تنكح الى نفسك طرفة عين اصلح الى
 شاكى كل شأن الدنيا والاخرة في عفو منك عافية لا اله الا انت **حدثني** محمد
 بن عباد بن موسى ثنا روح بن عبادة عن اسامة بن زيد عن محمد بن كعب القرظى عن
 عبد الله بن شداد عن عبد الله بن جعفر عن علي بن ابي طالب قال علمني رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا نزل بي كرب ان اقول لا اله الا الله الحليم الكريم سبحن الله تبارك
 الله رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين **حدثنا** اسحق بن ابراهيم ثنا النضر
 بن اسمعيل الجعفي عن عبد الرحمن بن اسحق عن القاسم بن عبد الرحمن عن عبد الله
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا نزل به هو وغم ياحى يا قيوم
 برحمتك استغث **حدثنا** ابو خيثمة ثنا عفان بن مسلم عن عبد الواحد
 بن زياد ثنا جعفر بن يحيى ثنا ابو العيص صعب بن عبد القيس عن اسماء بنت عميس
 قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اصابه غم او شدة او
 انزال او آفة فقال لا اله الا الله ربي لا تشكك في كشف عنه ذلك **حدثنا** سعيد
 بن سليمان ثنا فضيل بن مرزوق حدثني ابو سلمة الجعفي عن القاسم بن عبد الرحمن

عن يعقوب بن
 يزيد بن
 هارون
 عن سعيد بن
 ابى عمرو
 عن قتادة
 عن ابى لعلبة
 عن ابن عباس
 عن النبى صلى
 الله عليه وسلم
 قال كلما
 مات الفرج
 لا اله الا
 الله الحليم
 الكريم لا اله
 الا الله العلى
 العظيم لا اله
 الا الله رب
 السموات
 السبع ورب
 العرش العظيم

عن
 يزيد بن
 اخزملة
 الطائفة
 عبد الملك
 بن عمرو
 ابو عامر
 ثنا عبد
 الحليم بن
 عطية عن
 جعفر بن
 ميمون
 ثنا عبد
 الرحمن بن
 ابى بكرة
 عن ابيه
 عن النبى
 صلى الله
 عليه وسلم
 قال دعوت
 المكرم
 بالاسم
 حجتك ارجو
 فلا تنكح
 الى نفسك
 طرفة عين
 اصلح الى
 شاكى كل
 شأن الدنيا
 والاخرة
 في عفو منك
 عافية لا
 اله الا انت

عن ابيه قال قال عبد الله بن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اصاب مسلما
 قطهم ولا خرب فقال اللهم انى عبدك وابن امك ذا صفة في يدك ما خفي حكمك عدل
 في قضاءك اسالك بكل اسم هو لك سميت به نفسك او انزلته في كتابك او
 علمته احدا من خلقك او استاثرت به في علم الغيب عندك ان تجعل القرآن
 ربيع قلبي وحلا عروفي وزهبا بطني لا اذهب الله همه وابذل له مكان خزنه
 فراحا قالوا يا رسول الله افلا نتعلو هذه الكلمات قال بلى ينبغي لمن سمعهن
 ان يتعلمهن **حدثنا** ابو حفص الصفا راجد بن حميد ثنا جعفر بن
 سليمان حدثني خليل بن مرة عن فقيه اهل الاردن قال بلغنا ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان اذا اصابه غم او كرب يقول حسبى الله من العباد حسبى
 الخالق من المخلوقين حسبى الرزاق من المرزوقين حسبى الذى هو حسبى الله
 ونعم الوكيل حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم
حدثنا عبيد الله حلية بن جري العتكي ثنا عمرو بن كثير ابو حفص حدثني
 يحيى بن حماد الهباري عن رجل عن الرجل الذى اخذ وكان الحجاج بن يوسف
 قد طلبه فاقى به الحجاج عشية فامر به فقيد بقيود كثيرة وامر الحرس
 فادخل في اخر ثلثة ابيات واقفلت عليه وقال اذا كان غدوة فانقضى قال
 فبينما انا منكب على وجهي اذ سمعت مناديا ينادى فى الزاوية يا فلان
 قلت من هذا قال ادع بهذا الداء فقلت باى شئ ادعوا قال قل يا من
 لا يعلم كيف هو الا هو ويا من لا يعرف قدرته الا هو فارجع عني ما انا فيه فلا
 والله ما فرغت منها حتى تساقطت القيود من رجلي ونظرت الى الابواب

عن
 يزيد بن
 هارون
 عن سعيد بن
 ابى عمرو
 عن قتادة
 عن ابى لعلبة
 عن ابن عباس
 عن النبى صلى
 الله عليه وسلم
 قال كلما
 مات الفرج
 لا اله الا
 الله الحليم
 الكريم لا اله
 الا الله العلى
 العظيم لا اله
 الا الله رب
 السموات
 السبع ورب
 العرش العظيم

عن
 يزيد بن
 اخزملة
 الطائفة
 عبد الملك
 بن عمرو
 ابو عامر
 ثنا عبد
 الحليم بن
 عطية عن
 جعفر بن
 ميمون
 ثنا عبد
 الرحمن بن
 ابى بكرة
 عن ابيه
 عن النبى
 صلى الله
 عليه وسلم
 قال دعوت
 المكرم
 بالاسم
 حجتك ارجو
 فلا تنكح
 الى نفسك
 طرفة عين
 اصلح الى
 شاكى كل
 شأن الدنيا
 والاخرة
 في عفو منك
 عافية لا
 اله الا انت

القسمين هاشم ثنا الخطاب بن عثمان ثنا ابن ابي قديك حدثني سعد بن
 سعيد حدثني ابي اسما عيل بن ابي قديك قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما كرهني امر لا تمثلي جبريل فقال يا محمد قل توكلت على الله
 الذي لا يموت والحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولو يكن له شريك في الملك الآية
حدثني احمد بن عبد الله على الشيباني ثنا ابو عبد الرحمن الكوفي عن صالح
 بن حسان عن محمد بن علي بن النبي صلى الله عليه وسلم عليه دعوة يدعو
 بها عند ما اهره فكان على عيها ولدا يكاثر قبل كل شيء ويا مكيون كل شيء و
 يكاثر بعد كل شيء افعل بي كذا وكذا **حدثنا احمد بن عبد الله** على الشيباني ثنا
 ابو بلال الاشعري عن محمد بن ابان عن ابي عبد الله القريشي عن الحرث العجلي
 ان رجلا جاء الى الحسن بن علي يستعيز به على ابيه في حجة فقال له الحسن
 ان امير المؤمنين قد خلا في بيت اذا اخرته امر خلا فيه قال فادشني والبيت
 حتى اسمع كلام امير المؤمنين قال فسمعتة يقول يا كاهي عص يا فوب يا قدوس
 يا حي يا الله يا رحمن رد دهاتنا اغفر لي الذنوب التي تحب الي النعم واغفر لي
 الذنوب التي تغير النعم واغفر لي الذنوب التي تورث الندم واغفر لي الذنوب
 التي تحبس القسم واغفر لي الذنوب التي تهلك العظم واغفر لي الذنوب التي تنزل
 البلاء واغفر لي الذنوب التي تعجل الفناء واغفر لي الذنوب التي تدبيل
 الاعضاء واغفر لي الذنوب التي تقطع الرجل واغفر لي الذنوب التي
 تزد الداء واغفر لي الذنوب التي تمسك غيث السماء واغفر لي
 الذنوب التي تظلم الهواء واغفر لي الذنوب التي تكشف الغطاء **حدثنا**

لا
 كذا الله الغلبة
 يقال الله
 اذني على
 فلا تافخر
 عليه

محمد بن الحسين حدثني محمد بن سعيد ثنا شريك عن عبد الملك بن عمير
 قال كتب الويد بن عبد الملك الى عثمان بن حيان المرفي انظر الحسن بن
 الحسن فابعد ما تجدد وقفة للناس يوم ما ولا اله الا الله فبعث
 اليه فحشي به واخصمهم بين يديه قال فقام اليه علي بن حسين
 فقال يا اخي تكلم بكلمات لفرح يفرح الله عنك لا اله الا الله العظيم الكريم
 سبحان الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين
 فقلها فان فرحت فرجة من الخصوم فراكه فقال اري وجه رجل قد قريت
 عليه كذبة خلوا سبيله انا كاتب الى امير المؤمنين بعدة قال اشاهد
 ملايكة الغائب **حدثني محمد بن الحسين** حدثني عبد الله بن محمد
 النعمي حدثني شيخه موالى لعبد القيس عن طاووس قال اني لفي حجر ذات
 ليلة اذ دخل علي بن الحسين فقلت جل صاكن من اهل بيت الخيرة فسمعته يقول
 دعائه الليلة فصل في سجدة فاصغيت لسمعه اليه فسمعتة يقول في سجدة
 عبيد الله بفنائك مسكينك بفنائك فقيرك بفنائك سائلك بفنائك
 قال طاووس فحفظتهن فما دعوت بهن في كرب الا فرج عني **حدثني**
 هرون بن سفين حدثني عبيد الله بن محمد القريشي عن نعيم بن موشع عن
 جويبير عن الضحاك قال دعا موسى حين توجه الى فرعون ودعا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم خين ودعا كل مكروب كنت وتكون وانت حتى تموت
 تمام العيون وتنكدر النجوم وانت حتى تقوم ولا تأخذ لك سنة ولا تقام يا حي
 يا قيوم **حدثنا هرون بن سفين** حدثني رجل من اهل العلم ان رجلا

كان
 له

لا يتقصه ابدا ويأذا النعم التي لا تحصى عددا اسألك ان تصلي على محمد عن
 محمد ابدا وبك ادعاء في نحره واعوذ بك من شره اللهم اعني على ديني
 بالدينيا واعني على اخوتي بالنقوى واحفظني فيما غبت عنه ولا تكلني الى
 نفسي فيما حضرته يا من لا تغفر الذنوب ولا تنقصه المغفرة
 اغفر لي ولا يغفر الله واعظم ما لا ينقصك انك انت الوهاب سأل
 فربما قرا يا وصير اجيبه ورثا واسعا والعافية من جميع البلاء وشكر
 العافية **حدثنا** عمر بن شعبة حدثني محمد بن عيسى عن امية بن خالد
 عن وضاح بن خيثمة قال امرني عمر بن عبد العزيز باخراج من في
 السجن فاخرجتهم ولا يريدها بن ابي مسلم فندد دعي قال فوالله اني
 لم افر يقية قبل لي قد يريدها بن ابي مسلم فصرته منه فارسل في طلبه
 فاخذت فاني بي فقال لي وضاح قلت وضاح قال اما والله بطلان
 ما سألت الله ان يمكنه منك قلت انا والله بطلان ما استعذت بالله
 من شره قال فوالله ما اذاع الله والله لا قتلناك ثم والله لا قتلناك
 ثم والله لا قتلناك لو ساقفتمك الموت الى قبض رحلت لسبقته على
 بالسيف والنطع قال فجئ بالنطع فاقعدت فيه وكنت وقام قائم على
 راسي بسيف مشهور واقبعت الصلوة فخرج الى الصلوة فلما خرسا جدا
 اخذته سيوف الجند فقتل فجاء في رجل فقطع كتفه بسيفه ثم قال
 انطلق **حدثنا** يعقوب بن اسحق بن زياد ثنا ابو همام الصلت بن محمد
 البخاري اخبرنا مسلة بن علقمة عن داود بن ابي محمد **حدثنا** محمد بن يزيد قال

الخازني يروي
 نسخة من كتابه
 نسبة الى اخيه
 من سواهل
 البصرة ٢٠

لما قدم سليمان بن عبد الملك بعثني الى العراق الى الميسرين الى اهل الرميح
 الذين حبسهم الكجج فاخرجتهم منهم يزيد السراقشي ويزيد الضبي
 وعابدة من اهل البصرة فاخرجتهم في عمل ابن ابي مسلم وعرفت ابن
 ابي مسلم بضيعة وكسوت كل رجل منهم ثوبين فلما مات سليمان ومات
 عمي كنت مستعملا على افر يقية فقدم على يزيد بن ابي مسلم امير في عمل
 يزيد بن عبد الملك فعذبني عن اباشد يدا حتى كسر عظامي فاني بي يوما ما
 حمل في كساء عند المغرب فقلت ادعني قال التمس لرحمة عند غيره
 لو رأيت ملك الموت عند راسك لبأدرته نفسك اذهب حتى يصير
 لك قال قد عوت الله فقلت اللهم اذكرني ما كان مني في اهل الديار
 اذكرني يزيد الرقاشي وفلانا وفلانا والكفنة ثرا بن ابي مسلم وسلط عليه
 من لا يرجمه واجعل ذلك من قبل ان يرتد الى طرفه وجعلت احبس طرفه
 رجاء الاجابة فدخل عليه ناس من البريد فقتلوه ثم اتوني فاطلقوني
 فقلت اذهبوا ودعوني فاني اخاف ان فعلتم ان يرا ان ذلك من سبي
 فذهبوا وتركوني **حدثني** يعقوب بن عبيد محمد بن عباد قال اخبرنا
 يزيد بن هرون انا حريز بن عثمان الرحبي ثنا راشد بن سعد قال جاء اجل
 الى بالدرء فقال اوصني فقال اذكر الله في السراء يذكر في الضراء واذا
 ذكرت الموت فاجعل نفسك كاحد هم واذا اشرقت نفسك على شيء من الدنيا
 فانظر الى ما يصير **حدثني** ابو عبد الله محمد بن بحير قال سمعت ابا ذكريا
 شيخنا يذكر عن رجل من العباد في دعائه اللهم اني اذنت الذي تعرض اساءة باحسانك

في قوله وكسر
 الاء واخره
 راي ابن شاذان
 الرعي في
 الاء والياء
 بعد موافق

هو يكشف ضرنا بعد كبرنا والحمد لله الذي هو ثقتنا حين يسوء ظننا بأعمالنا
والحمد لله الذي هو جارنا حين ينقطع الحبل عنا **حدثنا** خالد بن عمار
حدثنا حماد بن زيد عن محمد بن عمرو قال قال عنبة بن سعيد دخلت على عمر
بن عبد العزيز أو دعه فلما ودعته وانصرفت ناداني يا عنبة مرتين
فاقبلت عليه فقال أكثر من ذكر الموت فانك لا تكن في واسع من الأمر
الاضيق عليك ولا تكن في ضيق من الأمر لا وشعه عليك **حدثنا**
ابو سعيد المدايني **حدثنا** محمد بن عبد العزيز عن محمد بن عبد العزيز
ان اباة كان يقول اذ كنت من الدنيا فيما يسوء فاذا كرم الموت فانه يسير عليك
حدثني سلمة بن شبيب **حدثنا** الحميد عن ابن عيينة عن ابيه قال سمعت سلمة
بن عبد الملك يقول ان اقل الناس هم في الآخرة اقلهم في الدنيا **حدثني**
ابو الحسن الباهلي عن عازم بن الفضل قال قلت لزهير الباهلي كيف أصبحت يا
عبد الرحمن قال أصبحت بعداً في مسير الآخرة منتقلاً عن الدنيا ابتدئتها
ورخاؤها قال ابو الحسن وكان به فتق ونفس ذهاب بصره فقال هي الدنيا فلتقل
بنما شئت **حدثني** ابو بكر القرشي عن عبد الملك بن سعد بن ثوبان
قال دخلت على زهير الباهلي لما ذهب بصره اعوده فجعلت اتوجه له فقال هو
عليك فما يسر رجوعكما بفلسين **حدثني** ايوب بن معمر قال حاصر هرون
امير المؤمنين حصناً فاداسهم قد جاء ليس له نصل حتى وقع بين يديه مكتوب عليه
اذا شاب الغراب تيت اهل وصار القار كالابن الحليب
فقال هرون اكتبوا عليه ورثوه

قال شارح غريبه او ايضاً لاسه كبر والغرر قدال الرأس والقار القير واحد ويغني بها السواد مطلقاً لادسوا شعر الرأس وادس بالابن الحليب ايضاً صرنا كينحز الابن المحلوق

عسر الكرب الذي امسيت فيه يكون وراة فرج قريب
قال فافتر الحسن بعد ذلك بيومين او ثلاثة فكان الرجل صاحب السهم
من يخلص كان فاسواً محبوباً فيه سنتين انشدني الحسين بن علي
عسر فرج يكون عسر فعل انفساً بعسر
واقرب ما يكون المرء من فرج اذا يثسا
حدثني محمد بن الحسين قال رايت مجنوناً قد الجاه الصبيان الى مسجد
فجاء وقعد في زاوية فتفرقوا عنه فقام وهو يقول **شعر**
اذا تضايق امر فأنظر فرجاً فاصعب امر دناة الى لفرج
حدثني الحسين بن عبد الرحمن ان وزير الملك نفاة الملك بموجدة
وجد لها عليه فاعتم لذلك غماشاً يدافينا هو ذات ليلة في مسير له
اذ انشده رجل كان معه
احسن الظن برب عودك حسناً بالامس سواك اودك
ان رباً كان يكفيك الذي كان بالامس يكفيك غداً
قال فبشره وامر له بعشرة الف درهم **حدثني** محمد بن ابي جهم
بنى هاشم قال اصابني غم شديد لا امر كنت فيه فرفعت مقعداً كنت جالسا
عليه فاذا رقة مكتوبة فنظرت فيها فاذا فيها مكتوب
يا صاحب الجهم ان الهم منقطع لا يتأسن كان قد فرج الله
قال فذهبت عنى ما كنت اجد من الغم لم البث ان فرج الله **حدثني** ابو بكر الثقفي قال قال رجل
اصابني هم ضقت به ذرعاً فميت فميت في منامى كان قائلاً يقول

عسر فرج يكون عسر فعل انفساً بعسر

كن للمكارة بالغرام مقطعا فلقل يوم لا ترى ما تكرة
ولربما ابتسم الوفا من الأذى وضعية من حرة يتاوة

قال فحفظت الشعر فانتبهت وأنا أردد فلم ألبث أن فرج الله عني ما كنت فيه وروى
الحافظ البيهقي في الشعب قال نا أبو عبد الله الحافظ نا أبو إسحق إبراهيم بن محمد بن عمر نا أحمد
محمد بن محمد المعروف بابن أمية الذهلي قال سمعت جدي الذائع يقول الطلاق الثلاث البت لا
لازم لقد سمعت أنا عبيد بن معمر الشنفرى يقول الطلاق الثلاث البت لا لازم لقد سمعتنا عمرو
بن العلاء يقول الطلاق الثلاث البت لا لازم كانت العرب قاله الجوف من هذه الأربعة أبيات

كن للمكارة بالغرام معلقا فلقل يوم لا ترى ما تكرة
ولربما نخرن الكرى لسانه حذر الجواب وأنه لمفوقه
ولربما اشترا لفقى فستنا فيه العيون وأنه لمفوقه
ولربما ابتسم الكرم من الأذى وفواضة من حرة يتاوة

حدثني محمد بن الحجاج الضبي ثنا أبو معوية عن هشام بن عروة عن أبيه
عن عائشة قالت كانت امرأة تغشاها وتتمثل بهذا البيت
ويوم الوشاح من تعاجيبنا ألا أنه من بلدة الكفر فجاني

فقلت لها العائشة ما هذا البيت الذي سمعته منك قالت شهدت عروسا
لنا تتجلى إذ دخلت مغتسلا لها وعليها وشاح فوضعت الوشاح فجاءت
الحداة فابصرت حرة فأخذته ففقد الوشاح فاتهموني ففتشوني حتى
فتشوا قبلي فدعوت الله عز وجل أن يبرئني برأعي فجاءت الحداة بالوشاح
حتى ألقته بيني وبينه **النشد** في أحمد بن يحيى قوله **اشعار**

مفتاح باب الفرج الصابر وكل عسر معه ليسر
والدهر لا يبق على حالة والأمر يأتي بعدة الأهر
والكرة تغنيه الليالي التي يفتر عليه النخيل والنشر
فكيف يبقى حال من جاله ليسر فيه اليوم والشهر

النشد في محمد بن إبراهيم - أبيات

إذا شملت على ليايل لقلوا وضاق لما بها الصد الرحيل
وأوطنت المكارة وأطمانت وأرست في أماكنها الخطون
ولم تزل تكشف الضرجا ولا اغفا بحيلته الأريب
أناك على قنوط مناعوت بمن به اللطيف المستجيب
وكل الحكايات إذا انتهت فصول بها الفرج القريب
والنشد في رجل من قرايش أبيات

المران ربك ليس تحطم أيديه الحديثة والقديمة
تسل عن الهموم فليس شيء يقيد وما همومك بالمقيد
لعل الله ينظر بعد هذا إليك بنظرة منه رحيمه

قال أبو بكر الوراق سمعت محمود الوراق ينشد أبيات

يمثل ذو العقل في نفسه مصيبة قبل أن تنزلا
فإن نزلت بعتة لم ترعه لما كان في نفسه مثلا
راى الهم يفضي إلى آخر فصير أخذك أقالا
وذو الجهل يأمن أيامه وينسى مصارع من خلا

فان بدته صروف الزمان
ببعض صائبه اعوا لا

ولو قدّم الحزم في امره يعلمه الصبر حسن لبلا

حدثني خالد بن يزيد الانزلي حدثني عبد الله بن يعقوب بن داود
قال ابي جسن المحدث في بدير وبنيت على قبة فمكثت فيها خمس عشرة حجة
حتى مضى صدر من خلافة الرشيد وكان يبدلي الى كل يوم رغيف وكوب
من ماء واوذن بأوقات الصلوة فلما كان في راس ثلث عشرة حجة
اتاني ات في منامي فقال مشعر

خا علی یوسف رفا حوجہ من قمر جب بیتِ حوالہ عمر
قال فحمدت الله وقلت اني الفرج فمكثت حوالا لا اري شيئا فلما كان
راس الحول اتاني ذلك الاتي فقال لي شعر
عسر فرج يا قتي به الله انت له كل يوم في خلقته امر

قال فمكثت حوالا اراى شيئا ثم اتانى ذلك الا ترى بعد الحول فقال
عسى الكرب الذى امسيت فيه يكون وراءه فرج قريب
فيا من خائف وفيك عان ويا قى اهل النائي الغريب
قال فلما اصبحت نوديت فظننت انى اودن بالصلاة فدللى الى جبل
اسود وقيل اشداد به وسطك ففعلت فاخرجونى فلما قابلت الضوء
غشيت بصرى فانطلقوا بى فا دخلت على الرشيد فقبل لى سلوى على امير
المؤمنين فقلت السلام عليك يا امير المؤمنين ورحمة الله وبركاته المهدى
قال لست به قلت السلام عليك يا امير المؤمنين ورحمة الله وبركاته المهدى

بہار
کشف استقبیل
بنیامین

قال لست به قلت السلام عليك يا امير المؤمنين ورحمة الله وبركاته قال الرشيد
قلت الرشيد قال يا يعقوب بن داود والله ما شفع فيك احد غيري في حلت الليل
صبية لي على عنقي فذكرت حملك اياي على عنقك فوثبت لك من الحمل لكنت به
فاخرجتك قال فذكرني قرب مجلسي ثم قال لاني يحيى بن خالد تنكر لي كانه
خائف ان اغلب على امير المؤمنين وانه فحقته فاستاذنته للبحر فاذن لي فلزم
مقيما بمكة حتى مات بها بلغني ان عيينه عو لجت بعد فابصر بها وكان يعقوب

بن داود قد غلب على عقل المحدث وكان يسبغ كثير عند الله فكأن له المهر
إذا خرجت للبول تسبغ عندك حدثنا الحسين بن عبد الرحمن قال
بكر بن المعتمر إلى أبي الغضائرية من السجن يشكو إليه وجوه الحسنة الغم فكتب إليه
هي الأيام والعكس
وأمر الله يستظر
أنا ليس إن تره فخرجنا
فأين الله والفتد

والتسليم للحسين بن عبد الرحمن

هل الدهر لا ساعة تنقضه
فهل لك لا تحفل بساعة عارض
بما كان فيها من عناء ومقضى
ولا فرجة سرت فكلتاها تمضى

و انشد في الحسين بن عبد الرحمن ايضا اعمى

بنی للذین هذین اراهما
اذا ما الیاء الی قبلت باساعة

حدثني سليمان بن ابي الشیخ حدثني سليمان بن زياد قال كان عمر بن
هبة واليا على العراق ولاه يزيد بن عبد الملك فلما مات يزيد بن عبد الملك

مجلس

جئتكم والا فانصرفوا مضيت حتى دخلت المدينة فجئت دار الربيع التي
 ينتظم نه وهو حينئذ ينزل داخل المدينة في الدار الشارعة على قصر
 الذهب فلم يلبث ان خرج يمشي فقام اليه الناس فقامت معهم فسلمت
 عليه فرح علي وقال من انت قلت قطرب بن معوية قال انظر ما تقول
 قلت انا هو فقبل علي سوحه معه فقال احتفظوا هذا قال فلما حست
 لحققت في الندامة وذكرت رأي ابي عمر بن العلاف تسفت عليه ودخل
 الربيع فلم يطل حتى خرج خفي فاخذ بيدي فادخلني قصر الذهب ثم
 اتى بي بيتا حصينا فادخلني ثم اغلق علي واغلاقا شديدا ثم امتى و
 ايقنت بالهلاك وخالوت بنفسه الوهم فانا كان الظاهر اني انحصر بماء
 فتوضأت وصليت واتاني الطعام فاخبرته اني صائر فلما كان المغرب
 اتاني بماء فتوضأت وصليت وارخى علي الليل سدا له يئست من الحياه
 فسمعت ابواب المدينة تغلق واقفالها تشدد فامتنع مني النوم فلما
 ذهب صدر من الليل اتاني انحصر ففتحه عنى ومضى بي فادخلني صحن
 الدار ثم ادنا من ستر مسدول فخرج علينا خادم فادخلنا فاذا ابو جعفر
 وحده واذا الربيع قائم ناحيه فاكب ابو جعفر هنيهة مطرقا ثم رفع رأسه فقال
 هيه قلت يا امير المؤمنين انا قطرب بن معوية فقد والله جهدت عليك
 جهدا فصبيت امرئ ووليت عدوك وحرست على راسك ملكك
 فازعفت فاهل ذلك انت وان عاقبت فبا صغرتوني تقتلني قال
 فسكت هنيهة ثم قال هيه فاعدت مقاتلي قال فان امير المؤمنين

قد عفك عنك فقلت يا امير المؤمنين اني امر من وراء بابك لا اصل اليك
 وضياعي ودوري مقبوضه فان راى امير المؤمنين ان يرد ها ففعل قال
 فدعا بالدواة ثم امر خادما له يكتب باملائه الى عبد الملك بن ايوب النخعي
 وهو يومئذ بالبصرة ان امير المؤمنين قد مضى عن قطرب بن معوية وراى
 عليه ضيعة ودوره وجميع ما قبض له فاعلم ذلك وانفذه له ان شاء
 الله قال ثم ختم الكتاب ودفعه الى قال فخرجت من ساعتى لا ادري اين
 اذهب فاذا الكورس بالباب فجلست حانب احدا هم احدا ثم فلو البث
 ان خرج الربيع فقال اين الرجل الذي خرج انفا فقامت اليه فقال انطلق
 ايها الرجل والله سلمت فانطلق بي الى منزله فغشاني وافرشنى فلكم
 اصبحته ودعته فانيت غلما في وارسلته يكترون لي فوجدوا صديقا لي
 من الدهاقين من اهل ميسان قد اكثرت سفينة لنفسه فحملني معه
 فقدمت على عبد الملك بن ايوب بكتاب امير المؤمنين فاقعدني عنده
 فلم اقم حتى خرج علي جميع ما استصفي لي **حدثنا** حاتم بن عبد الله انه حدث
 سيار بن حاتم ثنا عثمان بن مطر ثنا قوبة الغنبري قال اكرهني يوسف
 بن عمر على العمل فلما رجعت جلسني في السجن وقيدني فمزلت في السجن
 حتى لم يبق في راسي شعرة سوداء فانا في ايت في منامي عليه ثياب بيضاء
 فقال ايتني بطال حبسك قلت اجل فقال يا قوبة قل اسأل الله العفو و
 العافية والمعافة في الدنيا والاخرة فقلت لها ثلثا واستيقظت فقلت يا قوبة
 هات الدواة والسراج وكتبت هذا الدعاء ثم اني صليت ما شاء الله ان

تذكرة المؤلف

هو أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن أبي الدنيا القشيري الأموي الملقب بالبغدادي
صاحب التصانيف ولد سنة ثمان ومائتين ومئتين وسبعين في مدينة سامarra وعلى بن أحمد سعيد بن
محمد الجرجي خلف بن هشام وخالد بن خدش عبد الله بن خير بن صالح المسعودي و
أبا نصر التمار وعبد الله العيسوي وخلائق. حدث عنه الحارث بن أبي أسامة مع تقدمه
واسم بن محمد اللباني والحسين بن صفوان البرزعي وأبو بكر النجاد وأحمد بن حزميه
وأبو بكر الشافعي وآخرون. قال ابن أبي حاتم: سمعته مع أبي وهو صدوق وقال
الخطيب: ديب غير واحد من أولاد الخلفاء كتب المقصد ابنه المكتف وهو صدوق وكان مؤدباً بهما
أن حق التأديب حق الأبوق. عبد الله بن الجاهل المرقاة
واحق لأنهم ان يعرفوا ذاك. لم يعرفوه أهل بيت النبوة
قال أبو بكر بن شاذان نا أبو ذر القاسم بن داود حدثني ابن أبي الدنيا قال دخل
المكتفي على الموفق ولوج ببيته فقال مالك لو حاك بيدك فقال مات فلاح في استراح
من الكتاب قال ليس هذا من كلامك كان الرشيد يهرق يعرض عليه اللوح أولاده
فعرضت فقال لابنه فالغلامك ليس لو حاك معه قال مات واستراح من الكتاب
قال وكان الموت أسهل عليك من الكتاب قال ثم جئته فقال كيف محبتك
لوقد بك قلت كيف لأحبه وهو أول من فتق لسابك الله وهو مع ذلك إذا
شدت أضحك وإذا شئت أبك قال ياراشد أخضري ثم ابتدأت في أخبار
الخلفاء ومواعظهم فبكاء شديداً قال ابتدأت فذكرت نوادر الأعراب
فضحك ضحكاً كثيراً ثم قال شهرتني شهرتني سنة

اثنتين ومائتين ومئتين وسبعين في مدينة سامarra وعلى بن أحمد سعيد بن
محمد الجرجي خلف بن هشام وخالد بن خدش عبد الله بن خير بن صالح المسعودي و
أبا نصر التمار وعبد الله العيسوي وخلائق. حدث عنه الحارث بن أبي أسامة مع تقدمه
واسم بن محمد اللباني والحسين بن صفوان البرزعي وأبو بكر النجاد وأحمد بن حزميه
وأبو بكر الشافعي وآخرون. قال ابن أبي حاتم: سمعته مع أبي وهو صدوق وقال
الخطيب: ديب غير واحد من أولاد الخلفاء كتب المقصد ابنه المكتف وهو صدوق وكان مؤدباً بهما
أن حق التأديب حق الأبوق. عبد الله بن الجاهل المرقاة
واحق لأنهم ان يعرفوا ذاك. لم يعرفوه أهل بيت النبوة
قال أبو بكر بن شاذان نا أبو ذر القاسم بن داود حدثني ابن أبي الدنيا قال دخل
المكتفي على الموفق ولوج ببيته فقال مالك لو حاك بيدك فقال مات فلاح في استراح
من الكتاب قال ليس هذا من كلامك كان الرشيد يهرق يعرض عليه اللوح أولاده
فعرضت فقال لابنه فالغلامك ليس لو حاك معه قال مات واستراح من الكتاب
قال وكان الموت أسهل عليك من الكتاب قال ثم جئته فقال كيف محبتك
لوقد بك قلت كيف لأحبه وهو أول من فتق لسابك الله وهو مع ذلك إذا
شدت أضحك وإذا شئت أبك قال ياراشد أخضري ثم ابتدأت في أخبار
الخلفاء ومواعظهم فبكاء شديداً قال ابتدأت فذكرت نوادر الأعراب
فضحك ضحكاً كثيراً ثم قال شهرتني شهرتني سنة

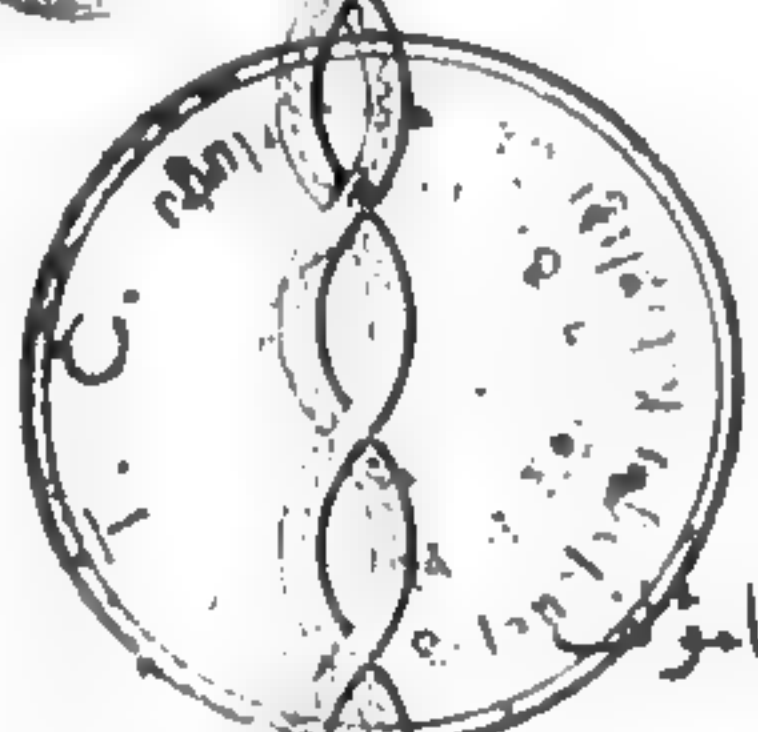


6413
كاتبة محمد حامد صبح

هذه

حاشية تحفة العلماء الأفاضل ونجدة الفضلاء
الأواخر والأوائل سيدي وأستاذي وعمدتي وعميادي
خاتمة المحققين أبو الثناء شمس الدين الجامع بين
فضيائي العلم والعمل شيخ الإسلام الأستاذ
الشيخ محمد أحمد الجمل المسماه بهجة الفكر
على مولد الامام ابن حجر أنزل الله
على جدتها سحاب الرحمة
والرضوان ورفع درجاتها
في فرايس الجنان
آمين

وبهامشها المتن المذكور وبعض تقارير لطيفة للمؤلف
طبع بمطبعة الكمال الاحمدية بمدينة طنطا المحمية
سنة ١٣٢٢ هجرية على صاحبها أفضل الصلاة
وازي التحية وبآخر هذا الكتاب جدولاً يبين فيه الخطأ والصواب
الطبعة الاولى
تمن النسخة ستة غروش صاغ



6415

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمدا لمن أبدع الوجود على أتم مثل وورصه بجواهر حكمته
وخلق الانسان في أحسن تقويم وارشده الى معرفته وصلاة
وسلاما على لرسول الامين الهادي بياهر الآيات الى سبل
اليقين وآله وأصحابه هداة المتقين (وبعد) فلما كان ظهور
النور المحمدي في عالم الوجود يتبرفتا حلالا لسمادتين تبارت
أفلام المؤرخين في هذا المضمار شكر الله على هذه المنه فمنهم
من أوجز فاقصر ومنهم من أطل فاضجر ولما كان خير الأمور
الوسط اعتني علامة زمانه وفهامة عصره وأوانه حافظ السنة
وخادم الملة أوحده الفضلاء العظام قدوة الامام وشيخ الاسلام
الجامع بين فضيلتي العلم والعمل والدنا المغفور له الاسناذ الشيخ
محمد احمد الجمل تأليف حاشية لطيفة على مولد الامام ابن حجر

الميشي سماها أسماء كثيرة اخترت منها الاسم الاول وهو
(بهجة النكر على مولد الامام ابن حجر) كشفت اللثام عن
غوامض معانيها وعربت للناري ما انبهم من معانيها فجاءت
ولله الحمد نورا للابصار وهداية لأولي الابصار تحقيقاتها
الظاهرة تكفي لأرباب العبارة والعارف اللبيب تكفيه الاشارة
ولا غروا في هذا مؤلف رب الفوائد التي أنزلت على المستفيدين
من سماها المعارف الموائد وعين العلوم الجارية التي قللت اعناق
الطالبيين جواهر القلائد فلما وجدته مؤلما على نمط عجيب
مرتبا على اسلوب غريب لم تسمح قريحة بماله ولم ينسج
ناسج على منواله رأيت ان احفظ اثره وأخلد ذكره بطبع
هذا المؤلف على نفقتي والتزام التصحيح بنفسى واضعها بهامشه



﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قوله خاتم النبيين أي والمرسلين
وقوله وإمام المرسلين أي والنبيين
ففيه من أنواع البديع الاحتمالك
اه منه

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
سيدنا ومولانا محمد خاتم النبيين وإمام المرسلين وعلى آله
وصحبه أجمعين والباسم باحسان إلى يوم الدين ﴿ ولمعد ﴾
فيقول العبد الفقير محمد بن أحمد بن علي الجلي بالله الله من
رضوانه الأمل وغفر له ولاخونه جميع الخطايا والزائل هذه
تقريرات غرر جمعتهما على مولد الامام ابن حجر اسأل الله
ان يحلها محل القبول انه خير ممط واكرم مسئول (قوله)
بسم الله الرحمن الرحيم الكلام على البسملة الشريفة قد أفرد
بالماليف واسفرت على مكروئات رموزه ومسيرات كنوزه
عيون انصاف فهو أشهر من نار الكرم على علم فلنمك
اعنة القلم عن الاطالة به والافاضة فيه اللهم لا فائدة لطيفة
سميح بها شيخ مشايخنا العلامة الباجوري الشهير في حاشيته على

قصة المولد مع بعض تقريرات وجيزه كان الوالد يلقبها حال
التدريس ليلة المولد الشريف وذلك بمطبعة الكمال الاحمدية
الكائن مركزها بطنطا بشارع المديرية وبمنه وتوفيقه تمالي
ساو الي على التتابع طبع باقي مؤلفاته لاطمعا في زيادة نفع
أو اتجار لاجر بل من باب العمل بقول الصادق المصدوق
صلي الله تعالى عليه وسلم اذا مات العبد انقطع عمله الا من ثلاث
صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له وجملت
اعادة الطبع لي محفوفة والله اسئل وبنبيه اليه اتوسل أن
ينزل على جدت مؤلفها سحاب الرحمة وشايب الرضوان
ويرفع درجته في فراديس الجنان انه جواد كريم منان على
عبد نجل المؤلف عبد الرحمن

نظرا لكثرة المصاريف وغلو ثمن الورق جعل الثمن لكل
نسخة ستة غروش صاغ بخلاف أجرة البريد

مولد العارف الدردير رحمهما الله اللطيف الخبير ونصها اخذ
بعضهم من جملة البسملة ثلاث اشارات الاولى الاشارة الى
وجوده تعالى والثانية الاشارة الى وجوده صلى الله عليه وسلم
والثالثة الاشارة الى وجود سائر الحوادث اما لاولي فهي مأخوذة
من لفظ الجلالة لانه علم على الذات الواجب الوجود واما الثانية فهي
مأخوذة من لفظ الرحمن لان معناه المنعم بجلال النعم ومعلوم انه
صلى الله عليه وسلم من أجل النعم علينا واما الثالثة فهي مأخوذة
من لفظ الرحيم لان معناه المنعم بدقائق النعم ومعلوم ان ما عدا
صلى الله عليه وسلم من سائر الحوادث فهو دقيق بالنسبة اليه وان
كان عظيما في نفسه فما من نعمة الا وهو صلى الله عليه وسلم اجل
واعظم وانهم وأشرف منها انتهى وفريدة ظرفية نافعة من
خواصها ونضائياها عن كتاب الدر النظيم في خواص القرآن
المعظم نلاما اليافعي قال فيه قال بعض العارفين اعلم ان بسم الله
الرحمن الرحيم تسعة عشر حرفا وخزنة النار تسعة عشر فيدفع
الله تعالى عن المؤمن بكل حرف من هذه التسعة عشر واحدا من
الزبانية التسعة عشر واعلم ان بسم الله الرحمن الرحيم اربع كلمات
والذنوب اربعة أنواع ذنوب الليل وذنوب النهار وذنوب السر
وذنوب العلانية فمن قالها على ايمان واخلاص وصفاء غفر الله له
الانواع الاربعة من الذنوب انتهى وفيه قال واقضاء الحاج
مما نقلته من خط بعض العارفين نقله عن جابر الصادق انه

قال من كانت له حاجة مهمة الى الله تعالى فليكتب رقعة فيها
بسم الله الرحمن الرحيم من المبد الذليل الى ربه الجليل رب اني
مسنى الضر وانت ارحم الراحمين ويرمي الورقة في الماء الجاري
ويقول الهي بمحمد واله الطيبين وصحبه المراضين اقض حاجتي
يا اكرم الارمين قل وتذكر حاجتك فانها تقضى ان شاء
الله تعالى انتهى (قوله) الحمد لله مبتدأ وخبر ول في الحمد
للجنس والجنس هو الحقيقة واللام في لله للاختصاص أى جنس
الحمد مخصص بالله تعالى ومعنى الحمد لغة الثناء بالكلام على الجليل
الاختيارى على جهة التبجيل والتعظيم - و كان في مقابلة نعمة
اولا واصطلاحا فعل ينبى عن تعظيم النعم اكونه منعا على
الحامد او غيره واء كان قولاً باللسان او اعتقاداً بالجنان او
عملاً وخدعة بالاركان والجنان بفتح الجيم القلب والاركان
الاعضاء وآثار التعبير بالجملة الاسمية لانها تفيد الاستمرار والدوام
وهو انبى بالمقام ولانها الواردة في الآى القرآنية دون
الفعلية (قوله) الذي بعث الله انما اختار التعبير بالموصول
وصلته لما في التعبير بذلك من المخامة والتعظيم دون المشتق وهو
باعث قال الشيخ في حاشيته المذكورة وبعث وأرسل بمعنى

وعبارة ش المناوي على الجامع
الصغير الحمد اى كل افراده او
ماهيه وحقيقته وهو الوصف
الجميل على الجليل الصادر بالاختيار
حقيقته او حكما على جهة
الاعظام لله اى مختص به فلا فرد
منه غيره فحمد غيره كالعارية اذ
كل منه واليه لانه مبدأ كل جميل
والجملة لان الحمد وارد في التسبيح
الحمد اتباعا لكتاب الحديث بل
كتاب القديم و اشارة الى انه تعالى
حي قادر مرید عالم اذ الحمد لا يستحقه
لان هو كذلك و امتثالا لحديثي
لا ابتدا والتعارض مدفوع بحمل
لا ابتدا على العرفي الممتد أو المراد
لا ابتدا باحدهما لان الحكمين اذا
تعارضوا لم يعلم سبق ولا نسخ
يحمل على التخيير كما قرر في
الاصول ذكره العلامة مرشد
الشيرازي انتهى وقوله لحديثي
الابتدا اى وهما - وله صلى الله

عليه وسام كل امر
ذی بال لا یبد فیہ
بیسم الله الرحمن
الرحیم فهو ابتر وقوله
عليه الصلاة والسلام
فجارواہ ابوداود
وکیل امر ذی بال
لا یبد فیہ بالحمد لله فهو
ابتر علی تعدد الروایات
فیہما (کنہ)
(محمد احمد اجل غفر له

وانتحت منها مائة مائة قال الله تعالى افلا يعلم اذا بعث ما في القبور
انتهى فبعث منحوت من كلمتين والنتجت كما في حاشية الشمس
الخفيري على شرح ابن عقيل ان يختصر من كلمتين فكثر كلمة واحدة
قال وهو مع كثرته عن العرب سماحي وقيل قياسي ومنه
أيضا هال اذا قال لاله الا الله وحرقل اذا قال لا حول ولا قوة الا
بالله وسعمل اذا قال السلام عليكم وبسمل اذا قال بسم الله الرحمن
الرحيم وان قيل في هذا الاخير انه مولد فان الشهاب الخفاجي
رده بان المشهور خلافه واشد عن بعض العرب

(الحمد لله الذي بعث فينا رسوله الاعظم
ونبيه الاكمل الافخم صلى الله عليه
وعلي آله وصحبه وسلم وشرف
وكرم وعظم)

لقد بسمت ليلى غداة لقيتها فيا حبذا ذلك الحديث المبسمل
اه والبعث حسي وهو التحريك والاثارة ومعنوي وهو
الايحاء مع الامر بالابلاغ وما هنا من الثاني فلا يستلزم مكانا
للباعث وهو الله سبحانه وتعالى وان كان المبعوث الذي هو
الرسول في مكان وقوله فينا أي لنا في بمعنى اللام والضمير
لنا معاشر هذه الامة أي امة الاجابة لامة الدعوة وهم كل
من دعاه صلى الله عليه وسلم الى الايمان سواء اجاب ام لا وأما
امة الاجابة فهم خصوص من اجاب الى ذلك فان قلت كما بعثه
الله لنا معاشر هذه الامة بعثه لغيرنا من الامم غاية الامر ان
وسلمهم نواب عنه صلى الله عليه وسلم كما يشير الى ذلك قول العارف
البوصيري الملبح في بردة المديح

فانه شمس فضل هم كواكبها يظهرن أنوارها للناس في الظلام

أجيب بانه خصنا بالذكر لانه أراد بالبعث هنا الارسال بلا واسطة
وهو خاص بهذه الامة قال الشيخ على أن المسئلة خلافة انتهى
(قوله) رسوله أي الى كافة الثقلين والاضافة فيه وفي نبيه الاتي
للتشريف وقدمه عليه لمناسبته لما قبله وهو بعث على ما يفهم
ما تقدم والاشارة الى القول بان الرسالة أفضل من النبوة وهو
الراجح خلافاً للعز بن عبد السلام حيث قال بان النبوة أشرف
لتملكها بالحق والرسالة بالخلق ورد بان الرسالة متملة بالحق أيضا
ففيها التملكان وقوله الاعظم اي من جميع المخلوقات بتعظيم من
الله تعالى (قوله) ونبيه معطوف على رسوله من عطف العام على
الخاص قوله الاكمل أي ذاتا وصفة فهو قطب دائرة الجمال ومركز
مدار الجلال ذو البهجة السنية والرتبة العالية وكما قال الامام
البوصيري في برده

فاق النبيين في خالق وفي خالق ولم يدانوه في علم ولا كرم
أي فاق النبيين الذين هم صفوة الله من خلقه وخيرته من بريته
ومنهم يوسف عليه وعليهم السلام أي زاد عليهم وكذا غيرهم
بالاولي في خالق بفتح الخاء أي صورة من شكل ولون وتناسب
أعضائه وغير ذلك من المحاسن وفي خالق بضم الخاء هو ما طاع
عليه من الخصال الحميدة كالعلم والحلم والجود والشجاعة والحياء
والشفقة والادب مع الخلق وحسن المعاش والتواضع والمال والعفة
والامانة والوقار والزهد وأمثال ذلك مما لا يحصى وبجملة وهو

الله عليه وسلم كما قال الامام المذكور منزله عن شريك في محاسنه
 أى صورة وهى جوهرا حسن فيه غير منقسم بينه وبين غيره
 لاختصاصه به بخلاف حسن سائر الناس فانه منقسم بينهم ومنه
 حسن يوسف عليه الصلاة والسلام أيضا في ش الجلال المحلى على البردة
 رحمه الله تعالى (قوله) الانظم هو بمعنى الاعظم والخطاب محل أطاب
 (قوله) صلى الله عليه جملة خبرية لفظا انشائية معنى وسلم معطوف
 على صلى ومعنى هذه الصلاة من الله الرحمة مع العظمى ومن غيره
 التضرع والدعاء ومن من الله سبحانه علينا وإعطاه بنا أنت
 أمرنا بالاداء على حياء ونبيه ورؤله الاعظم صلى الله عليه وسلم
 وجعل صلاتنا عليه نورا لقلوبنا واسما لنا ونورا ومغفرة لذنوبنا
 قال بعض المفسرين ويروى عنه انه قيل يا رسول الله أرايت
 قول الله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي فقال صلى الله عليه
 وسلم هذا من العلم المكنون ولولا انكم سألتونى عنه ما أخبركم
 به ان الله وكل بنى ملائكة فلا أذكر عند عبد مسلم فيصلى على
 الاقال ذلك الملائكة غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جوابا
 لذيتك الملائكة آمين ولا أذكر عند عبد مسلم ولا يصلى على الاقال
 ذلك الملائكة لا غفر الله لك وقال الله وملائكته لذيتك الملائكة
 آمين اهـ واعلم أن حكم الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم الوجوب
 المعين تفاقا للامر بها في الآية الكريمة واختلفوا في حال
 وجوبها فمنهم من قال يجب كلما ذكر مستندا لهذا الحديث

ونحوه ومنهم من قال يجب في كل مجلس ذكر فيه وان تكرر
 ذكره ومنهم من قال يجب في العمر مرة وأوجبها أمامنا
 الشافعي رضى الله عنه في الصلاة التي هي أقوال وأفعال منتجة
 بالذكير مختصة بالتسليم بشرائط مخصوصة فلا تصح بدونها
 (قوله) وشرف وكرم الفاظ مترادفة معناها طاب زيادة

التشريف والتكريم من الله تعالى له صلى الله عليه وسلم (قوله) أما
 بعدما بفتح الهمزة وشد الميم حرف وهى للشد ط والفاء التى
 تقع في خبرها رابطة لجوابها بشرطها نحو فأما الذين آمنوا فإيمانهم
 انه الحق وتكون مع ذلك للتفصيل تارة نحو أما السفينة
 فكانت لمساكين وأما الغلام وأما الجدار الآيات والتأكيد المجرد
 عن التفصيل تارة أخرى نحو أما زيد فذهب إذ أردت أنه

(١) (٢)

ذهب لا محالة وان ذلك عزية له ومنه (أما بعد) والاصل مها والتفسير وغيرها رحمه الله
 يكن من شئ فحذفت مها وكن الح وأثبت أم مقام ذلك فالسين رمز لاسمه سايمان والعين
 والمراد بالاصل ما حق الكلام أن يكون لأنه كان في رمز للمعجلى وهى نسبة الشيخ
 الكلام شئ وحذف فالاصالة بالقوة لا بالفعل قال س ج (١) التى كان يعرف بها نسبة إلى بلدة
 في حاشية المنهج وانا كان أصابها خصوص مها لا غيرها من منية المعجل من بلاد الغريبة
 أدوات الشرط لما فيها من الإيهام لأنها تقع على كل شئ عاقلا

أو غيره زمانا أو غيره وهذا الإيهام يناسب هنا لان الغرض (٢) امل ان يكون مراد حضرة
 السابق على وجود شئ ما بخلاف غيرها من الادوات فانه خاص لا شاذ من الرمز بمد السين وهو
 بعض الاشياء وبعد ظرف زمان باعتبار التقاطع وكان باعتبار الرسم (ع) و سبق القلم ومن (ج)

مبنى على الضم لقطعه عن الاضافة ونية ثبوت معنى المضاف اليه في موضع نصب وهو من متعلقات الجزاء على المختار (قوله) أما بعد فإن أصدق الحديث كتاب الله الخ لعل المصنف أراد بإيراد هذه الجملة الجميلة المقتبسة من الخبر المأثور عن خير البشر صلى الله عليه وسلم التوصل لذكر الآية الكريمة المناسبة للمقام وأمل الخبر المقتبس من ذلك حديث الجامع الصغير من رواية الإمام أحمد وغيره عن جابر وهو حديث مطول وانظروا أما بعد فإن أصدق الحديث كتاب الله وإن أفضل الهدى هدى محمد وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار أتتكم الساعة بئمة صبحكم الساعة ومستكم أنا أولى بكل مؤمن من نفسه من ترك ما لا فلائله ومن ترك ديناً أو ضياعاً فإلى وعلى وأنا أولى المؤمنين اهـ وبجمل غيرهم فإن فيه روايات بعضها مختصرة وبعضها مطول وقوله أتتكم الساعة بمعنى تأتكم على حد آتى امر الله فلا تستعجلوه كذلك صبحكم ومستكم بمعنى تصبحكم أو تمسيكم فالواو بمعنى أو والمعنى توقعوا قيامها فكانكم بها وقد فاجأتكم صباحاً أو مساءً فبادروا بالنوبة ذكر المناوي في ش الجامع الصغير ودياً بفتح الدال المهملة (وقوله) ضياعاً هو بفتح الضاد المنقوطة أى عيالاً وأطناً (وقوله) فإلى وعلى أى فامر كفاية عياله إلى وفاء دينه على (قال) المناوي رحمه الله تعالى كان صلى الله عليه وسلم لا يلقى من مات وعليه دين لم يخاف له وفناً ثم نسخ بما ذكره

ان قلت لفظ الحديث وإن أفضل الهدى هدى محمد والواقع في عبارة المصنف وخير الهدى محمد وهل يكون اقتباس مع التغيير قلت نعم إن كان التغيير يسيراً فهو مغتفر كما اطبق عليه أهل البديع وفهم من تعريفهم الاقتباس قال العارف النبائى في ش بدعيته سمات الاسرار في مدح النبي المختار الاقتباس هو إتيان المتكلم في كلامه المنظوم أو المثنوي بشئ من الفاظ القرآن أو الحديث من غير تغيير كبير على وجه لا يكون فيه أضرار بانه من القرآن أو الحديث اهـ فافهم قوله من غير تغيير كبير اغتفر التغيير اليسير فمن أمثلة النظم المشتمل على الاقتباس من القرآن قول الشاعر من مجزو الرمل اعبد الله ودع عنك التواني بالهجوم

ومن الليل فسبحه وأدبار السجود

ومن أمثاله وفيه اقتباس من الحديث الشريف قوله

قابل بشكرك من قلت عطيته

في الناس أو كثرت واستبق إناساً

ولا تنم ساخطاً منهم على أحد

لم يشكر الله من لم يشكر الناس

(قوله) صدق الحديث أورد عليه أن معنى الصدق

لا تفاوت فيه فهو مطابقة الخبر للواقع فلا يصاغ منه أفضل

اللفظ بل واجب بانه يتفاوت من حيث التكيف أي أنه



قف على تعريف الاقتباس

في كتاب الله أشد لأنه ذاتي له بخلاف غيره نكير الرسول
فقطية صدقه بتصدق الله تعالى والخبر المشاهد مدلوله بجمعة
المشاهدة ولا يقال كتاب الله يحتاج في صدقه للبراهين لأنها
لا تكسبه صدقا إنما توضحه الاذهان وكذا يقال في أصدق
القائلين اه من هامش وهو كلام نفيس والمراد بالحديث
هنا ما يتحدث ويتكلم به لا خصوص الصادر عن صدر النبوة
والرسالة صلى الله عليه وسلم كما قد يتوهم (قوله) وخير الهدي
الح هو بفتح الهاء وسكون الدال فيها ويجوز ضم
الهاء وفتح الدال فيها بل قيل هما دوايتان في الحديث
أي أحسن الطرق طريقته صلى الله عليه وسلم أي شريعته
أو أحسن الدلالات دلالاته صلى الله عليه وسلم (قوله) لقد
جاكم رسول الخ الام موثقة لقسم محذوف والتقدير وعزتي
وجلالتي لقد جاكم أي بعث وأظهر فيكم بوحى من عند الله
تعالى فالحي ممنوي وقوله رسول أي وهو محمد صلى الله عليه
وسلم وقوله من أنفسكم أي منكم عربى مثلكم لا من الترك
ولا من الأعجم أو بشر مثلكم لا من الجن ولا من الملائكة
فالخطاب هنا لخصوص العرب أو لعموم البشر ففهم وفي
تفسير الخازن قوله عز وجل لقد جاكم رسول من أنفسكم
هذا خطاب للعرب يعني لقد جاكم أيها العرب رسول من
أنفسكم تعرفون نسبه وحميه وأمه من ولد إسماعيل بن إبراهيم

(لقد جاءكم رسول من أنفسكم
عززي عليه ما عنتم حريص
عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم
فان تولوا فمن حسبي الله
لا اله الا هو عليه توكلت وهو
رب العرش العظيم)

عليه السلام قال ابن عباس ليست قبيلة من العرب الا وقد
ولدت النبي صلى الله عليه وسلم قال بعض العلماء في تفسير
قول ابن عباس ليس قبيلة الخ يعني من مضرها وريقتها
وإنايتها فإما ربيعة ومضر فهم من ولد معد بن عدنان واليه
تنسب قريش وهو منهم وأما نسبه إلى عرب اليمن وهم
القحاطنة فإن أمانة لما نسب في الانصار وإن كانت من قريش
والانصار أصلهم من عرب اليمن من ولد قحطان بن سبأ فلي
هذا القول يكون المقصود من قوله لقد جاكم رسول من
أنفسكم ترغيب العرب في نصره والايان به فانه تم شرفهم
بشرفه وعزتهم بعزته وخرم بفخره وهو من عشيرتهم يعرفونه
بالصدق والامانة والاصيانة والعفاف وطهارة الذنب والاخلاق
الحميدة وقيل أن قوله تعالى لقد جاكم رسول من أنفسكم
عام فيكون المعنى على هذا القول لقد جاكم أيها الناس رسول
من جنسكم بشر مثلكم اذ لو كان من الملائكة لضعفت قوي
البشر عن سماع كلامه والاخذ عنه اه وهذا كله على قراءة ضم
الفا وهي المتوارة وقرئ من أنفسكم بفتح الفا من النفاسة
أي من أشرفكم اه سمين ومما ذكر يعلم وجة مناسبة هذه
الآية الكريمة للمولد الشريف حيث قدمها كثير من المؤلفين
فيه بصدور تأليفهم متصلة بالآية بعدها لشدة ارتباطها بها
مع اشتغالها على ذكر العرش العظيم المخلوق كغيره من سائر

الموالم من نوره صلى الله عليه وسلم (قوله) عزيز عليه ما عنتم
 أي شديد شاق عليه عنتكم ولقائكم المكروه فما مصدرية
 والمصدر مرفوع على أنه فاعل عزيز أو مبتدا مخبر عنه به
 وقيل كما في الشهاب عزيز صفة رسول وعليه ما عنتم ابتدا
 كلام أي يهمله ويشق عليه عنتكم والعنت بالتحريك الوقوع في
 أمر شاق مكروه وقوله حريص عليكم فيه مضاف مقدر أي
 على إيمانكم وصالح شأنكم وإنما احتيج لتقديره لأن الحرص
 لا يتماق بالذوات (قوله) بالؤمنين رؤوف رحيم في الخازن
 يعني أنه صلى الله عليه وسلم رؤوف بالمطيعين رحيم بالملذنين
 اه وفيه قال الحسن بن الفضل لم يجمع الله سبحانه وتعالى
 لاحد من أنبيائه بين اسمين من اسمائه إلا النبي صلى الله عليه
 وسلم فسماه رؤوفاً رحباً وقال سبحانه وتعالى إن الله بالناس لرؤوف
 رحيم (قوله) فإن تولوا الخ أي فإن اعرض هؤلاء الكفار
 والمنافقون عن الإيمان بالله ورسوله وناصروك للحرب فقل
 حسبي الله أي يكفيني وينصرنني عليكم لا إله إلا هو كالدليل
 لما قبله أي لأنه لا إله إلا هو عليه توكلت أي اعتمدت عليه لا على
 غيره وفوضت أمري كله إليه فلا أخاف إلا إياه ولا أرجو
 الخ إلا منه جل جلاله وعن سلطانه (قوله) وهو رب العرش
 العظيم الرب المالك والظاهر والمدبر والعرش فلك الأفلاك
 المحيط بالمعالم وقال بعضهم هو مخلوق عظيم فوق السموات

قيل لا يحد بل غمك عن بيان حقيقته مع الإيمان بوجوده وقيل
 ياقوت آخر يتلألاً من نور الجبار وقيل من زمردة خضراء
 وفي ش الزرقاني على المواهب روي ابن أبي حاتم وأبو الشيخ
 عن سعد العائلي قال العرش ياقوتة حمراء وأخرج أبو
 الشيخ عن حماد قال خلق الله العرش من زمردة خضراء
 وخلق له أربع قوائم من ياقوتة حمراء وخلق له ألف لسان
 وخلق في الأرض ألف أمة كل أمة تسبح الله بلسان من السن
 العرش وذكر الحافظ محمد بن أبي شيبة في كتاب صفة
 العرش عن بعض السلف أن العرش مخلوق من ياقوتة حمراء
 بعد ما بين قطريه مسيرة خمسين ألف سنة وأتساعه خمسون
 ألف سنة وبعد ما بين العرش إلى الأرض السابعة مسيرة خمسين
 ألف سنة اه المراد منه وفيه أيضاً والصحيح كما قال النعماني
 أنه غير الكرسي وما روي عن الحسن أنه عينه فض بل الصحيح
 عنه وعن غيره من الصحابة والتابعين أنه غيره كيف وقد روي
 ابن جرير وابن مردويه وأبو الشيخ عن أبي ذر قال قال صلى
 الله عليه وسلم يا أبا ذر ما السموات السبع في الكرسي إلا
 حكاية ملقاة في أرض فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل
 الفلاة على تلك الحلقة اه (قوله) فرسول الله أي المذكور
 في الآية السابقة قائماً فصيحة أو تفرديه (قوله) سيد الأولين
 والآخرين السيد هو الذي ساد قومه أي تقدم عليهم بما فيه

(فرسول الله صلى الله عليه وسلم هو سيد الأولين والآخرين والملائكة المقربين والخلق أجمعين وحيب رب العالمين)

من خصال الكمال والشرف النعم وقيل هو الكمال المحتاج
 إليه على الإطلاق كذا في شرح الشيخ أبي علي في اللباب وفيه
 أيضا وقيل عكرمة السيد أبي علي عليه السلام وسيدته صلى
 الله عليه وسلم أحق بالفضل والرياسة من أن يستدل عليهما فهو
 سيد العالم بأسره من غير تفديد ولا تخصيص في الدنيا والآخرة
 وقد كان صلى الله عليه وسلم معلوما بالسيدة نسباً وطبعاً أرخانا
 وأدباً إلى غير ذلك من المكارم قبل ظهوره بالبصرة وبعبده يعرف
 ذلك من اعتني بالسير وتعرف أحواله من الصغر إلى الكبر
 صلوات الله وسلامه عليه اه والسيد مشتق من السودة بضم
 السين أو من السيد ودة بفتحها أو من السيادة بكسرهما وفي
 المختار ساد قومه من باب كتب وسودد أيضاً بالضم وسيد ودة بالفتح
 اه وجمعه سادة وأصله سيود اجتمعت الواو والياء وسبقت
 أحدهما بالسكون فإبدات الواو ياء وادغمت الياء في الياء
 (قوله) والملائكة هو كالملائك جمع ملك بفتح اللام
 وأصله مأك بهزة ساكنة قبل اللام مشققة من اللوكة بفتح
 الهمزة وهي الرسالة زحلت الهمزة إلى ما بعد اللام ثم نقلت
 حركتها إلى الساكن قبلها وحذفت للتخفيف والملك مخلوق
 روحاني لا يأكل ولا يشرب شأنه التسييح والعبادة لله تعالى
 على الدوام وقوله المقربين أي من الحق تبارك وتعالى قريباً
 معنوياً لا حسيّاً لاستحالة الحس عليه سبحانه وتعالى وهو

وصف كاشف (قوله) وحبيب أي محب أو محبوب فهو فعيل
 بمعنى فاعل أو مفعول ويصح أن يكون بمعنى ما بنا على أنه
 يجوز استعمال المشترك في معنيتين والمحبة في الأصل الميل النفساني
 وهذا مستحيل في حقه تعالى فيكون المراد بالنسبة له تعالى
 لازمها وهو الرضى والتجلى بأسرار الحية وتجليات رحمانية
 فهذا معنى محبة المولي لعبده لنزعه تعالى عن الميل الذي يكون
 بين الخب والمحبوب ومعنى محبة العبد لربه أمثاله لاوامره
 واجتنابه لنواهيته وقبل إخلاسه له في عبادته وقيل
 معرفته كذا في حاشية الشيخ على مـولد المارف الدردير
 (قوله) الخصوص بالشفاعة المظني الشناعة هي
 سوال الخير للغير أي الذي خصه الله تعالى وبينه عن سائر
 الأنبياء والمرسلين بالشفاعة المظني يوم القيامة وهي الشناعة
 في فصل القضاء حين تجلي الحق تبارك وتعالى باسمه القاهر
 على عباده ويستند هول الموقف عليهم ثم يلهمون الاستشفاع
 بأكابر الأنبياء ويذهبون إليهم واحداً واحداً يسألونهم الشناعة
 وكل من الأنبياء يقول نفسي نفسي لا نبينا صلى الله عليه وسلم
 فيقول أنا لها ثلاثاً ويشفع فيشفع قلباً في كلام المصنف دخلت في
 المتصود لأن الشفاعة المذكورة مسودة عليه صلى الله عليه وسلم
 لأعلى المقصود ور عليه ذاته صلى الله عليه وسلم شاعت
 متعددة وهي ثلث ما في شرح الأجل مع حاشية

(أمكن رسل الله وأفضل
 خلق الله الخصوص بالشفاعة
 العظمى يوم الدين والخصوص
 على رسالته إلى العالمين)

قوله الشيخ أي العلامة
 الباجوري وهو مرادى
 بالشيخ كذا حاشيته هنا
 اه مؤتمه

الدسوقي عليه ست شفاعات (الاولى) المتقدمة

(والثانية) في من استحق النار من أمته فيجوز بإجازته

الصراط (والثالثة) في من أدخل النار من أمته فيخرج

منها ويدخل الجنة قال الدسوقي وهذه غير مختصة به ففي

الخبر ان الناس يدخلون الجنة فيبقى العلماء فيسألون الدخول

فيقول لهم الله تبارك وتعالى أنتم عندي كـ لا تكتي اشفعوا ثم

ادخلوا (والرابعة) شفاعه في جماعة يدخلون الجنة بغير

حساب بل يقومون من قبورهم لقصورهم وهذه مختصة به

(والخامسة) شفاعته في دفع سنو درجات اناس في الجنة

قال وجوز النووي اختصاصها بـ (السادسة) وهي مختصة به

أيضا شفاعته في تخفيف العذاب عن بعض أهل الكفر كما في

عمد أبي طالب اه قلت أبو طالب مختلف فيه قلت واقدر آيت مؤلفا

للامامة السيد احمد دحلان شيخ الملا بالحرم الشريف المكي رحمه الله

تعالى عليه سادتنا المطالب في نجاة أبي طالب اثبت فيه ايمان

أبي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم ونجاته ببراهين ساطعة

وأدلة لامة وقد قال في خطبته قد وقفت على تأليف

جليل للامامة النبيل مولانا السيد محمد بن رسول البرزنجي

المتوفي سنة ١٢٠٣ في نجاة أبي النبي صلى الله عليه وسلم

وذيله في آخره بخاتمة في نجاة أبي طالب عم النبي صلى الله

عليه وسلم واثبت نجاته واقام أدلة على ذلك وبراهين من

قوله ففي الخبر الخ وفي

حديث الجامع الصغير اذا

اجتمع العالم والعابد على

الصراط قيل للعابد ادخل

الجنة وتتم بمباداك وقيل

للعالم قف هنا فاشفع لمن

أحببت فإلك لا تشفع

لأحد الا شفعت مقام تمام

الانبياء اه رواه أبو الشيخ

في السواب والديلمي

في مسند الفر دوس عن أبي

عباس ومعلوم أن المراد

العالم العامل بعلمه الشرعي

اه مؤلفه

الكتاب والسنة واقوال العلماء يحصل لمن تأملها انه ناج بيقين

مع بيان معان صحيحة للنصوص التي تقتضى خلاف ذلك حتي

صارت جميع النصوص صريحة في نجاته اه المراد منه وذكر

في آخر المواقف المذكور ترجمة السيد البرزنجي المذكور وفي

آخرها آيات ثمانية من بحر البسيط وهي ميمية ذكر فيها ان

مبتي ايمان أبي طالب جماعة ثقة فلذلك تبهم مع ما قام

عنده هو أيضا من البراهين منهم السبكي والقرطبي والجلال

السبوطي والعلامة السحيمي وغيرهم من أهل العلم وأهل

الكشف جزاهم الله خيرا وانا أقول بقولهم والحمد لله رب

العالمين ان قلت لم خص المص الشفاعه العظمى بالذكر وقد

علم أنه صلى الله عليه وسلم مختص بغيرها من الشفاعات

المذكورة قلت انخامة أمرها وتقدمها على سائر الشفاعات فان نبينا

صلى الله عليه وسلم هو الذي يفتح باب الشفاعه لغيره كما قاله الشيخ

الاكبر محيي الدين بن عربي قدس سره وله صلى الله عليه وسلم زيادة

على ما ذكر شفاعات اثبتها العلامة الشيخ الجليل رحمه الله تعالى في ش

الدلائل منها شفاعته صلى الله عليه وسلم لجماعة من صلحاء

المسلمين ليتجاوز عنهم في تصييرهم في اداعات وشفاعته في

أطفال المشركين أن لا يعذبوا وسواله ربه أن لا يدخل النار

أحد من أهل بيته ذاعاد ذاك وشفاعته في قتل موازين

أقوام: نيز ذلك اه (تبيينه) قد علم من الحديث السابق ومن تبيينه

المصنف الشفاعة بالمعظمي ان لغيره صلى الله عليه وسلم من
الاخبار شفاعات يوم القيامة وصرح بذلك الفرد اللقاني في
جوهره التوحيد حيث قال

وغيره من مرتضى الاخبار يشفع كما قد جاء في الاخبار
ومعلوم ان شيئا من ذلك لا يكون الا باذنه سبحانه وتعالى
وتقدس لقوله عز وجل من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه
وقال سبحانه وتعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من
خشيتهم مشفقون اللهم شفّع فينا وفي اخواننا المسلمين نبينا
وحبيبنا سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم وافعل بنا وبهم ما انت
له اهل انك غفور حلیم جواد كريم رؤوف رحيم (قوله)
والمنصوص على رسالته الى العالمين قال في ش المواهب
قال الراغب الرسالة سفارة العبد بين الله وبين خلقه وقيل ازاحة
على ذوي العقول فيما تقصر عنه عقولهم من مصالح المماش
والمعاد وجمع بعض المحققين بينهما فقال سفارة العبد بين الله وبين
ذوي الالباب لازاحة عالمهم فيما يحتاجونه من مصالح الدارين
وهذا حد كامل جامع بين المبدأ المقصود بالرسالة وهي
الخصوصية وبين منتهاها وهي ازاحة عالمهم اه ومعنى المنصوص
على رسالته الى العالمين المصريح في القرآن بعموم رسالته الى
كافة المخلوقين فالمنصوص اسم مفعول من النص ومن
معانيه الاظهار كما في القاموس ومنها الرفع يقال نصحت

الحديث اذا رفعته ومنها الاسناد الى الرئيس الاعظم ومنها
غير ذلك انظر القاموس والعالمين جمع عالم بفتح الهمزة فيهما
اسم لماسوي الله تعالى قال الله تعالى ليكون للعالمين نذيرا
وقال جل شأنه وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال عز من
قائل محمد رسول الله أي الى العالمين لان حذف المفعول يؤذن
بالعموم وغير ذلك من الآيات شئ كثير (قوله) والملائكة
اي على الراجح ومثل ارساله الى الملائكة ارسال تشریف أو
ارسال تكليف بمعنى ان الله تعالى كلمهم بمعرفة والايامات
به وبتمظيمه واشاعة ذكره جري المص على هذا الثاني في
ش الحمزية اه شبراوي (قوله) السابقين واللاحقين قيل يصح
رجوعه للملائكة قبله أشارة الى ان الملائكة يجددون شيئا فشيئا
(قوله) اللواء المعقود اي المشدود على الرح وهو لواء
الحمد وقيل رايته التي كان يذهب بها في حروبه وعلى هذا
جري المص لذكره لواء الحمد فيما يأتي (قوله) والحوض المورود
اي الذي ترد امته يوم القيامة الا اهل الزنج ماؤه اشد يابضا
من اللبن واحلى من العسل من شرب منه شربة لا يظأ
بدها ابدا وهل هو قبل الصراط أو بعده اوله صلى الله عليه وسلم
كل منهما أقوال وقد ورد أن لكل نبي حوضا (قوله) والمقام
المحمود المقام بفتح الميم اسم مصدر القيام أو اسم مكانه والمحمود
نعت للمقام وهو من الاسناد المجازي أي المحمود صاحبه

(من الانس والجن والملائكة
السابقين واللاحقين صاحب
اللواء المعقود والحوض المورود
والمقام المحمود)

أو القاييم به وهو النبي صلى الله عليه وسلم لا اختصاص الوصف بالحمد بذوى العلم وقد جاء في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم يحمد في هذا المقام الاولون والاخرين وفي الكشف عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في تفسير قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا قال مقام يحمدك فيه الاولون والاخرون وتشرف فيه على جميع الخلائق تسأل فتعطي وتشفع فتشفع ليس أحد إلا تحت لوائك اهـ ويظهر من حديث ابن عباس هذا ان المقام المحمود هو الشفاعة العظمى ليكن روي عن ابن مسعود أنه قال سمعته صلى الله عليه وسلم على العرش وعن بن سلام أنه سمعته على الكرسي في تفسير الخازن وروى ابو واثل عن ابن مسعود أنه قال ان الله اتخذ ابراهيم خاياه الا وان صاحبكم خليل الله واكرم الخلق عليه ثم قرأ عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا قال يعمده على العرش وعن مجاهد مثله وعن عبد الله بن سلام قال يعمده على الكرسي اهـ فلعل المصنف اراد المعنيين الآخرين دون الاول والا نكرر مع قوله بالشفاعة العظمى (قوله) والمعجزات اي الامور الخارقة للمادة التي اظهرها الله تعالى على يده بعد بعثته عند تحدي المنكرين آية على صدقه عليه الصلاة والسلام في دعوى النبوة والرسالة كأنشقاق القمر وسمي الشجر ونطق الصوامت له ما بين جماد وحيوان

(والمعجزات الظاهرة)
(والكرامات الباهرة)

ونبع الماء من بين اصابع يده الكريمة وثمار النخل في طامه اذ غرسه بها في قصة سليمان وانزال الغيث بدعائه عليه الصلاة والسلام حتى احياموات السهول والاكام واحياء الموتى وبراء الآلام وغير ذلك مما لا مطنع في قصصه اذ لا أحد يحصره ولا عد يحصيه وناهيك بالمعجزة العظمى الباقية المستمرة الا وهي القرآن المجيد ذلك الكتاب العربي الذي سجدت له صاحته فرسان انبياء ومساقيع اهل اللسان كتاب معجز لا يستطيع أحد من الانس ولا من الجن الاتيان بمثله شيء منه على نظمه البديع وتأليفه المنيع وعذوبة منطقه وما فيه من الامثال واخبار المغيبات ودلائل البعث والنشور والاخلاق الفاضلة والاحكام الحقة والحكم البالغة (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن ياتوا بشئ هذا القرآن لا يأتون بشئ الا لو كانت بعضة ابيض ظهير) محفوظ من البديل والتحرّف على ممرّ النذور ومشتعل على ما شتم عليه جميع الكتب وزيادة وجامع لكل شيء قال تعالى (ما فرطنا في الكتاب من شيء) واخرج ابن جرير وغيره عن ابن عباس (من اراد العلم فعليه بالقرآن فان فيه خير الاواين والاخرين) وانزل فيه كل علم وبين لنا فيه كل شيء لكن علمنا يقصر عما بين فيه وميسر للاحتفظ (قال تعالى) (ولقد يسرنا القرآن للمذكر وغيره من الكتب ليس كذلك

ومزايا القرآن العظيم وفضائله شيء كثير جدا انظر شرح الخصائص
السيوطية للمناوي (قوله) الظاهرة أي الواضحة او الغالبة لكل
من أراد ممارستهما من الانام بتأييد الملك العلام (قوله)
والكرامات جمع كرامة وهي في اللغة اسم مصدر التكرم او
الاكرام كما في المختار واما في الاصطلاح فمعرفة الشيخ في
حاشية الجوهرة بتعريف جامع مانع ونصه والكرامة امر
خارق للعادة يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح ملتزم لمطابقة نبي
كلف بشريته محبوب به صحيح الاعتقاد والعمل الصالح علم
بها او لم يعلم اه وليس هذا مرادنا هنا بل المراد كما اشار
اليه بعضهم الامر الخارق غير المقرون بالتحدي فمعطف
الكرامات على المعجزات من عطف للماير وعلي قول بعضهم
ان كل خير تفضل به الحق جل جلاله على عبده من عبيده
مقرونا بالتبجيل ومزيد العناية فهو كرامة يكون من عطف
العام على الخاص فيكون المراد بالكرامات الامور الخارقة
سواء حصلت قبل البعث ام بعدها (فائدة) قسموا الامر الخارق
للعادة من حيث هو الى اقسام ثمانية ذكرها العلامة الخربتلي
في شردة المسدح ونص عبارته واعلم ان ما كان خارقا
للمادة ثمانية اقسام لاه اما ان يصدر عن مؤمن او كافر والاول
اما عن النبي وهو اما ان يصدر قبل البعث وهو الارهاصات
مثل ما ظهر حين ولادته عليه الصلاة والسلام او بعد البعث

(والكرامات الباهرة)

وهو المعجزات واما من ولي وهي الكرامات واما
من صالح وهي الممونة واما من فاسق وهو الاستدراج
والثاني اما بتعليم وتعلم وهو السحر واما بلا تعليم وتعلم فان وافق
مطلوبه فهو ابتلاء كما وقع من فرعون والدجال وغيرها
وان لم يوافق فهو الاهانة كما وقع لمسيمة الكذاب حيث دعا
لاعور ليصلح عينه العورا فعميت للصبيحة انتهت ايكن لم
يعد بعضهم السحر من الخوارق لانه معتمد عند تعاطي أسبابه
(قوله) الباهرة أي الغالبة أو البارعة وفي المختار بهر
القمر اضا حتى غلب ضوءه الكواكب يقال قمر باهر
وبهر الرجل برع وبابها قطع اه (قوله) والحجة القويمة أي
الدليل المستقيم (قوله) والحجة المستقيمة المحجة في الاصل
الطريق او وسطها استمرت لشريته صلى الله عليه وسلم
والمستقيمة المعتدلة (قوله) والفضائل جمع فضيله وهي
الدرجة الرفيعة في الفضل كما في القاموس (وقوله) التي
لا تحصى أي لا تعدد (قوله) والشمايل جمع شمال بكسر
الشين وهو الطبع والسجية وهذا الجمع ضبطه العلامة المناوي
باليا للفرق بينه وبين جمع شمال ضد اليمين وبعضهم جوز هذه
أيضا واليمين يكون بالقرينة (قوله) لا تنقصي يعني
لا تحصى فهو تفنن (قوله) فبالغ وأكثرا في الخطاب لكل
عارف بالغ وهذا بيت من الضرب الثاني من الطويل الذي

(والحجة والحجة القويمة (١)
المستقيمة والفضائل التي لا
تحصى والشمايل التي لا تنقصي
فبالغ وأكثرا في الخطاب لكل
بوصفه و ابن التريا من بد
المتناول *

(١)

(*) تنبيه (*)
الحجة في الاصل جادة
الطريق استمرت هنا
كالسنة المعتدلة

اجزاؤه فعوان مفاعيلن اربع صرات والعروض والضرب
مقبوضا كما لا يخفى على من له للنام بعلم العروض وفيه تشبيه
قصور عبارات المادحين عن الاحاطة بكلماته وجميل صفاته
ولو اجتهدوا في انتقاد زبد المعاني واجتلاء درر المباني بقصور
يد الانسان على الوجه المألوف عن أن نسال الثريا وهي النجم
المعروف تشبيها ضمنيّا لا تصريحياً يدرك ذلك من له ذوق
سليم وطبع مستقيم والله در العارف ابن الفارض حيث
قال

وعلى تفتن واصفيه بحسنه

يعني الزمان وفيه ما لم يوصف
وعلى في هذا البيت بمعنى مع والتفتن الاتيان بالفنون المختلفة
وواصفه جمع واصف وهو جمع سلامة حذف منه نون
الجمع لاضافته الى الها وبحسنه متعلق بواصفه لان المراد تفتن
الذوق الذين وصفوه بالحسن كما نقول وصفت زيدا بالجمال ونمت
عمرنا بالكمال وقوله يعني زمان وفيه ما لم يوصف معناه أن
المراد من الذين تفتنوا في وصفه بالحسن لا يستطيعون
أن يبلغوا غاية وصفه ولا أن يستفروا فيه من وفر الجمال
ولو استمروا على ذلك الى انقضاء الزمان ونمام الدوران حتي أن
الزمان يعني في وصفه وقد بقيت فيه أي في المدح أو صاف لم
يذكر كبرها ولم ينتو ما فلم أن أو صاف جماله أكثر من أوقات

الزمان اه من ش ديوانه للبوريخي وقال الش ولقد بلغتني ممن
أتق به أن الشيخ يعني ابن الفارض رضي الله عنه قال لو لم
يكن لي بمدح رسول الله صلى الله عليه وسلم سوي هذا البيت
لكفي فدل ذلك على انه قصد به مدحه صلى الله عليه وسلم
اه لكن قال العلامة المدائني في كتابه في المولد الشريف
وحكى عن العارف بالله تعالى سيدي عمر بن الفارض نعمنا
الله به انه رؤى في المنام فقيل له لم لامدحت النبي صلى الله
عليه وسلم فقال

اربي كل مدح في النبي مقصرا

وان بالغ المثني عليه وأكثر
اذا الله اتني بالذي هو أهله

عليه فما مقدار ما تمدح الوري
فلعل الراي لم يطلع على ما ذكره الشارح وايس في جواب
العارف ما يستلزم في مدحه المحضرة المصطفوية غاية الامر
انه أفاد أنه يري كل مدح في النبي صلى الله عليه وسلم مقصرا
سوا مدحه أو لم يمدحه تامل ثم رأيت بعد ان كتبت هذا
في حاشية الشنواني على م د ما نصه واستشكل بان قصايد يعني
العارف بالله وأشماره تشهد بانه مدح النبي صلى الله عليه وسلم
وأجيب عن ذلك بجوابين الاول أن محط النفي على الكثرة
فلا ينافي أنه مدحه أي لم لا تكسر الثاني أن المنفي المدح

صريحا أي لم لا تصرح اه (قوله) اصطفاه الله قال بعضهم
ربما يشعر بالاختصاص ويصرح به قول المصنف وخص
أيضا وأجيب بان كل ما ثبت لغيره فهو فيه أكمل فالذي
اختص به إنما هو الاكمل فتأمل اه ومعني اصطفاه اختاره
فالمراد بالاصطفاء الاختيار وهو افتعال من الصفو ضد الكدر
فأصله اصطفا أبدلت تاء الافتعال طاء لوقوعها اثر حرف من
حروف الاطباق فان قلت أي شيء حروف الاطباق ولأي معنى
سميت بهذا الاسم قلت حروف الاطباق أربعة هي الصاد والضاد
والطا والظا سميت حروف اطباق وحروف مطبقة والمطبق عند
العلماء ما ينطبق منه الحنك على اللسان لانك ترفع اللسان اليه فيصير
الحنك كالطبق عليه والمنفتحة بخلافها جميع حروف الهجائية
تنقسم الى قسمين منطبقة ومنفتحة ومن جهة أخرى الى مجزورة
ومهموسة فالحروف المهموسة عشرة يجمعها قولك ستشحتك
خصفه أو سكت حنكه شخص وانجوزة بخلافها وهي تسعة
عشر بعد الهمزة والالف حرفين يجمعها قولك ظل قوربض
اذ غزا جند مطيع ومن حيثية أخرى الى مستعلية ومنخفضة
فالمستعلية سبعة يجمعها قولك خص ضفط قط والمنخفضة
بخلافها ومن وجه آخر الى شديدة ورخوة وما بينهما فالثديدة
ثمانية يجمعها قولك أجذك قطبت وما بينهما أيضا ثمانية يجمعها
قولك لم يرونا والرخوة بخلافها ومن ناحية أخرى الى

(فهو الذي اصطفاه الله
تعالى بالحب والخلقة والقرب
المنزه عن الاحاطة والجهة)

حروف الدلالة والحروف المصنعة بحروف الدلالة يجمعها
قولك مريسل والمصنعة بخلافها ومن الحروف حروف
الانقلة وهي خمسة يجمعها قولك قد طبع وقطع ودمها حروف
الصغير وهي الصاد والزاي والسين ومنها اللينة وهي حروف
اللين ومنها المنحرفة وهي اللام ومنها الميتوت وهي التا ولولا
خوف الاطالة لفسرت تلك الضوابط وبينت علل هذه الاسماء
ولكن عليك بشرح الشافية فانها وافية بذلك شافية وليناسة
هذه القوايد وعظيم نفعها أثبتها وإن لم تكن من هذا المقام
بل ذكرت لمناسبة فيه والسلام (قوله) بالجهة الباء للتفدية
متعلقة بمحذوف مملوف على اصطفاه أي واختصه أو ضمن
اصطفاي معنى اختص فعداء للثاني بالباء وقدم المحبة على الخلقة
الاشارة الى أن المحبة أعلا من الخلقة وهو أحد أقوال ثانیها
أن الخلقة أعلا ثالثا أنها مترادفان ويرجح الاول ما في الحديث
الآتي ان كنت اتخذت ابراهيم خيلا فقد اتخذتك حبيبا
من الاشارة الى أفضلية المحبة واعلم أن المحبة لغة الود والتحنن
والميل للمحبوب وأما عند أهل الأصول وأرباب الاحوال
من أهل الشريعة فهي كما قال أبو المعالي أمام الحرمین قد
اختلف أهل الحق فيها فمنهم من ردها الى صفة العمل
لاستحالة معني التحنن والميل أي الحسین فی حقہ تعالی فالمراد
بها ص في حقه تعالى انعامه واحسانه على عبده وبالنسبة الى

في القاموس والحروف
الذلق حروف طرف
اللسان والشفة ثلاثة ذو
لقية اللام والزاي والنون
وثلاثة شفوية الباء والنا
والميم اه نقله مؤلفه

العبد اتقياده واذعانه له تعالى ومن هنا قال الاساذ يحي بن
 ماذ كما في الرسالة التفسيرية ايس بصادق من ادعى محبته ولم
 يحفظ حدوده اي من ادعى محبته تعالى ولم يحفظ حدوده التي
 طلبها منه ونهاه عنها فليس بصادق لان شأن الحب الموافقة
 لمن يحبه كما قال (ان الحب لمن يحب مطيع او منهم من حمل
 المحبة على الارادة فتراجع الى صفة الذات وعبارة الرسالة
 التفسيرية مع شرحها لمحبة الحق سبحانه للعبد ارادته لانعام
 مخصوص عليه أي لانعام على العبد مخصوص بدرجة رفيعة
 كحفظه وتقريبه له وعداوته لمن عاداه كما ان رحمته له ارادة
 الانعام عليه فالرحمة اخص من الارادة والمحبة اخص من
 الرحمة فارادة الله تعالى ان اي لان يوصل الى العبد الطابع
 الثواب والانعام تسمى تلك الارادة رحمة وازادته لان يخصه
 بالقرب والاحوال العملية تسمى محبة وازادته سبحانه من حيث
 هي صفة واحدة فانها صفة توجب تخصيص احد المقدورين
 في احد الاوقات بالوقوع فيحسب تفاوت متعلقاتها تختلف
 اسما وهما اه واما تمييز المحبة بالارادة بالنسبة للعبد فعلى معنى
 ارادة التقرب الى مولاه جل وعز والتمظيم والروية له علي
 ما يليق بمجناحه الاعلى سبحانه وتعالى (قوله) والخلة
 معطوف على المحبة وهي بضم الخاء المعجمة مضافا المودة فبينما
 حلي الله عليه وسلم منصف بالصفتين معا واشتهر بالحبيب اشارة

الي ان محبته اشرف من خلته عكس ما في ابراهيم من اتصافه
 بهما معا واشتهاره بالخلة لانها اشرف من محبته نفسه والا
 فالمحبة في حد ذاتها اشرف من الخلة اه شبراوى قالت قوله
 المحبة في حد ذاتها اشرف هو احد اقوال ثلاثة تقدمت فربما
 وضبطه الخلة بالضم للاختراز من الخلة بالفتح او بالكسر فان
 الاولى معناها الخاصة والحاجة قال شاعر يمدح من واساه
 وقد سلك سبيل العفاف وحق له أن يمدح
 راي خلتي من حيث يخفى مكانها

فكانت قندي عيني حتى تجلت
 ليل ومنه اشتقاق الخليل وصف ابراهيم عليه الصلاة والسلام
 وهذا القيل ايس بجند اذ لا خصوصية لسيدنا ابراهيم بذلك
 بل جميع الناس في الافتقار الى الله تعالى سواء يا ايها الناس انتم
 الفقرا الى الله والله هو الغني الحميد وقد يقال انها خلة
 مخصوصة اخذا من قوله عليه السلام حين وضع في المنجنيق
 ليقتل في نار غمروذ وقد قال له جبريل لك حاجة اما اليك
 فلا قال فسل ربك قال حسبي من سوالي علمه بحالي فجعلها
 الله عليه برذا وسلاما كما قال جل جلاله قلنا يا نار كوني برذا
 وسلاما علي ابراهيم لكن المشهور انه من الخلة بالضم التي هي
 صفا المودة كما تقدم وعليه قول الشاعر

قد تخلت موضع الروح مني وبه سمي الخليل خليلا

وأما الخلة بالكسر فاسم لبنت معروف (قوله) والقرب
أى من الله تعالى قرب كرامة ومنزلة ومكانه لا قرب مكان
لاستحالة في حقه تعالى ولذا وصف القرب بالمنزه عن
الاحاطة والجهة ونقل عن امام الحرمين أنه قال كون
يونس بن متى في قاع البحر ونبينا صلى الله عليه وسلم كقرب
قوسين سواء بالنسبة اليه تعالى ولذا قال صلى الله عليه وسلم
لانفسلوني نبي يونس بن متى أى تفضيلا يقتضى نقص
المفضل عليه اه ومعنى القرب لغة الدنو يقال منه قرب ككرم
قربا وقربانا كقفران وقربانا كحسان فهو قريب وفي هذا
يستوي المذكر والمؤنث قال تعالى (واذا سألت عبادي عني
فانى قريب) وقال سبحانه (ان رحمة الله قريب من المحسنين)
واصطلاحا ما ذكره العلامة الشيخ اجل في ش الدلائل حيث
قال هو تقرب الحق عبده وتوجيهه بعنايته اليه حتى يكون
مشاهد القربه منه واحاطته به فيتولاه دون ما سواه ويقتضى
ذلك منه وجود تعظيمه حتى لا يراه حيث نهاه ولا يفقده
حيث امره اه كلامه رحمة الله عليه وتقريب مصدر مضاف
الى الحق من اضافة المصدر لتأاعله وعبد مفعول به مضاف
الى الها وهي ضمير راجع للحق ومثلها الها في عنايته واليه
وقربه واحاطته ويتولاه وسواه وتعظيمه بخلاف هاهنا الاولي
والثانية وبه ويراد ونهاه ويفقده وامر دقان سبعة اراجمة الى عبده

فتدبر هذا ويحتمل أن المص أراد بالقرب مقام القرب أى
الموضع الذي حصلت فيه مناجات المصطفى لربه ايلة المعراج
الذي لم يصل اليه ملك مقرب ولا نبي مرسل سواد صلى الله
عليه وسلم اه ذكره في المواهب وشرحه من بعض الصوفية
(قوله) وبالمعراج أى جذسه الصادق بجميع المعارج
المشرفة من الارض الى السما معراج وفي كل سما معراج ومن
السابعة الى سدره المنتهى معراج ومنها الى المستوى معراج وذكر
المص في ش الحمزية ان المستوي المستوي الى الرفرف الاعلى
والعرش وحذف الاول من بعض الحواشي والله قول
البوصيري المليح في بردة المديح بيتين حازا نوعي التلميح
والتلميح وهما

سريت من حرم ايل الى حرم

كما سري البدر في داج من الظلم

وبت ترقى الى أن نلت منزلة

من قاب قوسين لم تدرك ولم ترم

(قوله) والصلاة بالابن ابي بارواحمهم وأجسادهم وقيل

وهو الراجع بالارواح فقط الا عيسى وادريس وكانت

الصلاة في بيت المقدس ايلة الاسرى ركعتين قيل فرض

واختلف هل هي الصبح او المشاء أو التي كانت فرضا عليه

قبل فرض الخمس وقيل نفل قال في ش الواهب نقلا عن

(وبالمعراج والصلاة بالانبياء
والشهادة عليهم وعلى أمهم)

الشامي والذي يظهر أنها كانت من النفل المطلق أو كانت من الصلاة المفروضة عليه قبل ليلة الاسرا وفي فتاوي النووي ما يؤيد الثاني اهـ والمراد بالاذان والاقامة في حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم أذن موذن فاقيمت الصلاة فقمنا صفوفنا ننظر من يؤمننا فاخذ بيدي جبريل فتقدمني فصليت بهم مجرد الاعلام بالصلاة وانتهى لها والشروع فيها فلا يردان الاذان والاقامة انما شرعا بالمدينة والاسرا كان بمكة وهل كانت قبل المروج أو بعده قولان وهناك قول ثالث بانه صلى بهم في السماء قال ابن كثير ومن الناس من يزعم انه صلى بهم في السماء والذي تظاهرت به الروايات انه ببيت المقدس اهـ (قوله والشهادة عليهم أي لهم بانهم بلغوا أمهم الرسالة وعلى أمهم بالاجابة وعدمها ويشهد على أمته وأمه شهداء على الامم قال تعالى (ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس اهـ شبراوي (قوله) وبلوا الحمد اي وهو لواء حقيقي حسي طوله ألف وستماية سنة مكتوب فيه ثلاثة أسطر السطر الاول بسم الله الرحمن الرحيم السطر الثاني الحمد لله رب العالمين السطر الثالث لا اله الا الله محمد رسول الله وأضيف اللواء الى السطر الوسط حيث قالوا لواء الحمد لان خير الامور أوسطها ولا يعلم حقيقته الا الله تعالى كما عليه الطبري وجماعة وقيل اللواء علو شأنه بحيث

(و بلوا الحمد)

صارت الانبياء اتباعا له وظهر عليهم امره في الآخرة ظهور اللواء الذي يري في الجيش امامة الناس فيقتدون به اهـ شنواني علي مولد المدايني (قوله) وبالوسيلة هي أعلا درجة في الجنة وقيل هي الشفاعة لامته بالخصوص (قوله) والبشارة وهي الخبر السار للمؤمنين (قوله) والندارة وهي الخبر الضار للفاستقين (قوله) والهداية أي الدلالة على طريق الحق قال تعالى (وانك اتهدى الى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض) وأما الهداية بمعنى التوصيل فهي لله وحده قال تعالى (انك لاتهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) (قوله) والامامة أي القدوة فهو المقتدي به أي المتبع في الخيرات كلها (قوله) والرحمة للعالمين أي هو السبب في رحمة الله تعالى خلقه قال تعالى (وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) وقال صلى الله عليه وسلم (انما انا رحمة مهداة) فبمته الله تعالى رحمة لامته ورحمة للعالمين حتي لا يكفر بتأخير المذاب وللمنافقين بالامانة فن آتاه رحم به في الدنيا بنجاته فيها من المذاب والخلف والنسخ والقتل وذلة الكفر والجزبة ورحم قلبه بالايمان بالله ونجا من صلا نيران القطيعة عن الله في الآخرة بنجاته فيها من المذاب الخلد والخزي الموبد . وبتعجيل الحساب وتضميف الثواب . وحصوله على الخير الكثير الدائم اهـ

(وبالوسيلة والبشارة والندارة والهداية والامامة والرحمة للعالمين)

س ع ولله در العارف البكري أبيض الوجه حيث قال
 ما ارسل الرحمن أو يرسل من رحمة تصعد أو تنزل
 في ملكوت الله أو ملكه من كل ما يختص أو يشمل
 الا وطه المصطفى عبده نبينه مختاره المرسل
 واسطة فيها واصل لها يعلم هذا كل من يعقل
 وهي قصيدة عظيمة كلها غرر اقتصرنا منها على هذا القدر
 خوف اللال (قوله) وبالكوثر هو نهر في الجنة احلى
 من العسل واشد بياضا من اللبن وابرء من الثلج والين من
 الزبد وحافته من الزبرجد وأوانيه من فضة اه من تفسير
 الذمفي وفي الخازن الكوثر نهر في الجنة اعطاه الله محمدا صلي
 الله عليه وسلم وقيل الكوثر القرآن العظيم وقيل هو النبوة
 والكتاب والحكمة وقيل هو كثرة اتباعه وامته وقيل
 الكوثر الخير الكثير كما فسرهم ابن عباس روي البخاري عن
 أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكوثر الخير
 الكثير الذي اعطاه الله اياه قال أبو بشر قلت لسعيد بن جبير
 ان ناسا يزعمون انه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في
 الجنة من الخير الكثير الذي اعطاه الله اياه وأصل الكوثر
 فوعل من الكثرة والعرب تسمي كل شئ كثير في العدد أو
 كثير القدر والخطر كوثرًا وقيل الكوثر الفضائل الكثيرة
 التي فضل بها علي جميع الخلق بجميع ما جاء في تفسير الكوثر

(وبالكوثر وانه يعطيه حتى يرضي)

فقد اعطيه النبي صلي الله عليه وسلم اعطى النبوة والكتاب
 والحكمة والعلم والشفاعة والخوض المورود والمقام المحمود
 وكثرة الاتباع والاسلام واظهاره على الاديان كلها والنصر
 على الاعداء وكثرة الفتوح في زمنه وبعده الى يوم القيامة
 واولي الاقارب في الكوثر الذي عليه جمهور العلماء انه نهر في
 الجنة كما جاء مبينا في الحديث اه المراد منه وفيه أيضا وفي
 البخاري قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم لما عرج بي
 الى السماء اتيت علي نهر حافته قباب الاثواب المجوف فقلت
 ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي اعطاك ربك فاذا
 طينه أو طينته منك از فرشك الراوي اه (قوله)
 وانه يعطيه أي الخيور الكثيرة في الدارين فمعمول يعطى الثاني
 محذوف وحذف المعمول يوفى بالعموم كما أشار اليه المصنف فيما
 يأتي والمصدر للنسب من أن ومعمولها معطوف على الكوثر
 (قوله) (واسوف يعطيك ربك فترضى) قال في
 الكشف موعده شامل لما أعطاه في الدنيا من الفلج والظفر
 بأعدائه يوم بدر ويوم فتح مكة ودخول الناس في الدين افواجا
 والغلبة على قريظة والنضير واجلائهم وبث سراياه وعساكره
 في بلاد العرب وما فتح على خلفائه الراشدين في أقطار الارض
 من المداين وهدم بأيديهم من ممالك الجبابرة وانهم من
 كنوز الاكامرة وما قذف في قلوب اهل الشرق والغرب من

(كما قال تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى وهو شامل لكل ما أعطاه الله تعالى له من كمال النفس وظهور الامر)



الرعب وتهيب الاسلام وفشو الدعوة واستيلاء المسلمين ولما
ادخله من الثواب الذي لا يعلم كنهه الا الله قال ابن عباس
رضي الله عنهما له في الجنة الفد قصر من اواو ايض ترابها
المساك اه والذاب بقاء منتوحة فلام ساكنة جيم هو الظفر
والفوز وقريظة بالتهجير والنضير كسرير طائفتان من اليهود
كانت ديارهم بقرب المدينة واجلائهم أي اخراج بني النضير
من ديارهم كما قال سبحانه (هو الذي اخرج الذين كفروا من
أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر) الآية وتهيب
الاسلام مصدر مضاف لمفعوله بعد حذف الفاعل والاصل
وتهيب الناس الاسلام أي أهل الاسلام أي خوف الناس
ايام واللام في وسوف لام الابتداء داخلة على مبدا مقدر
التقدير ولأنت لا موطئة للقسم فافهم (قوله) وما ادخله
معطوف بالواو على كل النفس ويقال فخر الشيء يذخره
بفتح الميم فيهما ذخورا بالضم اخناره وجهه ذخيرة وذخرا أي
اعده لوقت الحاجة وادخره كذلك فهو افتعال من الذخور
بالذال المعجمة أصله اذتخر فتلبت تا الافتعال دالا وقلب
الذال دالا وأدغمت الدال في الدال كما قاله الفلاس المكوذي
في ش الخلاصة لابن مالك رحمه الله تعالى عند قوله

(وما ادخله مما لا يعلم
كنهه الا الله تعالى)

طائفا افتعال رد أثر مطبق في أدان وازدد وادكرد الا بقى
يعنى أبدل تا الافتعال وفروعه ط اذا وقعت أثر أي عتب

حرف من حروف الاطباق الاربعة وهي الصاد والضاد والظا
والظا كما مر نحو اضطر من الضير واضطرب من الضرب
واطمعن من الطعن واضطهر من الظهر وور اصلها اضهر
واضرب واضمن واضطر فاستثقل اجتماع التاء مع الحرف
المطبق لما بينهما من مقارنة المخرج ومباينة الوصف لأن
التاء من حروف الخمس والمطبق من حروف الاستعلاء فابدل
من التاء حرف استعلاء من مخرجها وهو الطاء وايدل تا الافتعال
وفروعه دالا اثر الدال والذال والزاي نحو أدان أي تحمل
الدين وازداد وادكر ومثله ادخر (قوله) مما لا يعلم
كنهه الا الله تعالى أي من الثواب العظيم فما اسم موصول
واقع على الثواب والكنه الحقيقة (قوله) بانعام النعمة
أي مما ذكر وما يأتي وغيرها (قوله) وبشرح الصدر
أي القاب فهو من اطلاق المحل وإرادة الحال أي توبيخه
بالمعلوم والمعارف أو شقه واخراج المصنفه السوداء منه كما
قال الامام شرف الدين البوصيري نعمنا الله به في الهزلية

شق عن قلبه وأخرج منه مضغة عند غلبه سوداء
قال الامام أبو الانوار سيدي محمد الحنفى في حاشيته على ش
الشهاب ابن حجر رحمه الله تعالى قوله شق عن
قلبه أي شق بطنه عن قلبه فأخرج ثم شق اه ثم قال وحاصل
مرات الشق التي ثبتت أربع عتب رضائه وابد بلوغه نحو

(وخص ايضا بانعام النعمة
وبشرح الصدر ورفع الذكر)

عشر سنين وعند مجي جبريل له بالوحي نفاذ حرا وإيلة الامرا
 اه (قوله) فلا يذكر تعالى لا يذكر معه أي في قول
 لا اله الا الله محمد رسول الله (قوله) وبمزة النصر اية
 النصر العزيز كما قال سبحانه وتعالى وينصرك الله نصرا عزيزا
 يعني غالبا ذا عز ومنمة وظهور على الاعداء اه من الخزن
 وفيه فان قلت وصف الله تعالى النصر بكونه عزيزا والعزير
 المنصور صاحب النصر فما معناه قلت معناه ذاعزة كقولك
 عيشة راضية أي ذات رضى وقيل وصف النصر بما يوصف
 به المنصور اسنادا مجازيا يقال هذا كلام صادق كما يقال متكلم
 صادق وقيل معناه نصرا عزيزا صاحبه فحذف المضاف إيجازا
 واختصارا وقيل انما يحتاج الى هذه التقديرات اذا كانت
 العزة من الغلبة والعزير الغالب أما اذا قلنا ان العزيز هو النفيس
 القليل أو العديم الظهير فلا يحتاج الى هذه التقديرات لان
 النصر الذي هو من الله عزيز في نفسه لكونه من الله تعالى
 فصيح وصفه بكونه عزيزا اه (فائدة) العزة والعزير بكسر العين
 والمزاولة بفتحها مصدر عز ومضارعه بكسر العين ان كان بمعنى
 قل أو ضد قل أو عظم أو كرم وبفتحها ان كان بمعنى صعب
 وهذه الافعال الخمسة قاصرة غير متعدية وبضمها ان كانت
 بمعنى غابته أو أغنته وقوته وعذان الفعلان متعديان قال العلامة
 الاجمورى فيما كتبه على ش العلامة للورقاني على البيهقونية

(فلا يذكر تعالى الا ويذكر
 معه وبمزة النصر)

في علم مصطلح الحديث وقد نظم الجلال السيوطي ذلك فقال
 يا قاريا كتب الآداب كن يقظا
 وحذر الفرق في الافعال تحريرا
 عن المضاعف يأتي في مضارعه
 تليث عين بفرق جاء مشهورا
 فما كقل وضد الذل مع عظم
 كذا كرمت علينا جاء مكسورا
 وما كمن علينا امال أي صعبت
 فافتح مضارعه ان كنت تحريرا
 وهذه الخمسة الافعال لازمة
 واضمم مضارع فعل ليس مقصورا
 عززت زيدا بمعنى قد غلبت كذا
 اعتنته فكلا ذا جاء متأورا
 وقل اذا كنت في ذكر القنوت ولا
 بعز يارب من عادت مكسورا
 واشكر لاهل علوم الشرع ان شرحوا لك الصواب وايدوا فيه تذكيرا
 قيل ان سبب نظم الجلال هذه الايات انه سئل في ولا يعز
 من عادت في القنوت هل هو بكسر العين أو ضمها ولذا
 نص على ذلك بخصوصه مع دخوله في الاول (قوله)
 والتأييد بالملائكة أي تقويته بحضور الملائكة حروبه وغزواته

(والتأييد بالملائكة)

تكثر اسوار المسارين وتسديدا لصولتهم وارعايا اقلوب
المشركين واتحادا لشوكتهم بل واردان الملائكة قائلوا اعداء
في غزوة بدر الكبرى فالتأييد تفعيل من الايد وهو القوة
(قوله) السكينة بفتح السين وكسر الكاف خفيفة هي
الطمأنينة والوقار وحسن الثاني في جميع الامور اه شبراوي
بزيادة (قوله) والسبع المثاني اي كما قال الله عز وجل (ولقد
اتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم) قال ابن الجوزي سبب
نزولها ان سبع قوافل وافت من بصري واذنات اليهود
قريظة والنضير في يوم واحد فيها انواع من البر والطيب
والجواهر فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقويتنا بها
وانقمناها في سبيل الله فانزل الله هذه الآية وقال قد اعطيتكم
سبع آيات هي خير من هذه السبع القوافل ويدل على صحة
هذا قوله (لا تمد عينيك) الآية قال الحسن بن الفضل
قلت وهذا القول ضا اولاً يصح لان هذه الآية مكية باجماع
اهل التفسير وليس فيها من المدني شيء ويهود قريظة والنضير
كانوا بالمدينة فكيف يصح ان يقال ان سبع قوافل جاءت في
يوم واحد فيها أموال عظيمة حتى تنافوا المسلمون فانزل الله
هذه الآية واخبرهم ان هذه السبع الآيات هي خير من هذه
السبع القوافل والله اعلم اه من تفسير الخازن وقوله عز وجل
(واتممت آياتك سبعا) سبع آيات وهي الفاتحة وقيل سبع سور

(ونزل السكينة والسبع المثاني)



وهي الطوال وسابقتها الأنفال والتوبة فانها في حكم سورة
ولذا لم يفصل بينهما بالتسمية وقيل التوبة وقيل يونس أو
الحواميم السبع وقيل سبع صحايف وهي الاسباع من (الثاني)
بيان للسبع والمثاني من التثنية أو التثنية فان كل ذلك مثني تكرر
قراءته أو الفاظه أو قصصه ومواظمه أو مثني عليه بالبلاغة
والاعجاز أو مثن على الله بما هو اهله من صفاته العظمى
واسمائه الحسنى ويجوز ان يراد بالمثاني القرآن أو كتب الله
كلها فتكون من التبيين (والقرآن العظيم) ان أريد بالسبع
الآيات والسور فن عطف الكل على الهمزة أو العام على الخاص
وان أريد به الاسباع فن عطف احد الوصفين على الآخر
اه يضاهي قلت قوله ثمن عطف أحد الوصفين على الآخر
هو كقول الشاعر

الى الملك القرم وابن المهام وليث البكتيبة في المزدحم
وقوله وقيل سبع صحايف وهي الاسباع قال الشهاب الظأن
المراد بالصحايف الصحف النازلة على الانبياء عليهم الصلاة
والسلام وانه أنزل عليه سبع منها والمراد ما يتضمنها وان
لم يكن بلفظها فتأمل اه وقوله فتكون من التبيين قيل
انه في غير الوجه الذي يفسر فيه بالاسباع والقرآن فان من
فيه بياية ايضا اه شهاب (قوله) واجابة الدعوة اي دعا
بغير او شر وقد ظهرت اجابته في وقايع كثيرة منها اذ كرم الامام

(واجابة الدعوة والقسم بحياته
ورد الشمس بعد غروبها عليه)

الجلال المحلي في ش البردة ونصه روي الشيخان عن انس
ان رجلا دخل المسجد يوم جمعة ورسول الله صلى الله عليه
وسلم قائم يخطب قال يا رسول الله هلكت الاموال وانقطعت
السبل فادع الله يغثنا فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يديه فقال اللهم اغثنا ثلاثا وما نرى في السماء من سحب ولا
قزعة فطلعت سحابة ثم أمطرت والله ما رأينا الشمس سبنا
ثم دخل رجل من الجمعة المقبلة ورسول الله صلى الله عليه
وسلم قائم يخطب فقال يا رسول الله هلكت الاموال وانقطعت
السبل فادع الله يمسكها عنا فرفع يديه ثم قال اللهم حوالينا
ولا علينا الخ فاقلمت وخرجنا نمشي في الشمس وسئل انس
هل هو الرجل الاول قال لا ادري وفي رواية للبخاري فما
زلنا نمطر الى الجمعة القابلة وقوله سبنا بموحدة بين السين والتا
أي قطعة من الزمان وفي رواية لهما فما زلنا نمطر الى الجمعة
الاخري والقزعة بفتح التاف والزاي قطعة سحب اه ومنها
ما في قصة المعراج الكبرى للنجم الغيطي ونصه وقال النبي
السبكي في تفسيره وعن عروة بن الزبير ان عتبة بن أبي لهب
وكانت تحته ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد ان يخرج
الي الشام فقال لا بين محمد افلا وذينة فاتاه فقال يا محمد هو (١)
كافر بالنجم اذا هوى وبالذي دني فتدلي ثم ثقل في وجهه ورد
عابه ابنته وطلعتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم

(١)
لفظة هو في محل الخطاب
زوقي بالنسبة للمؤلف
لان الخطاب راجع لعتبة
فيكون لفظه (١)

سأط عليه كلبا من كلابك وكان أبو طالب حاضرا فوجم وقال
ما أغناك يا ابن أخي عن هذه الدعوة فرجهم عتبة الي
أبيه فاخبره ثم خرجوا الي الشام فنزلوا منزلا فاشرف عليهم
راهب من الدير فقال ان هذه أرض مسبومة فقال أبو لهب
لاصحابه اغيثونا يا معشر قريش هذه الليلة فاني أخاف على
ابني دعوة محمد فجمعوا جماعهم واناخوها حولهم واحمدوا
بعتبة فجاء الاسد يتشمم وجوههم حتي ضرب عتبة فقتله اه
كذا وقع عتبة بالكبير وهو مشكل لان عتبة بن أبي لهب
اسلم يوم الفتح هو وأخوه معتب وشهدا حنيننا والظ ان
الذي وقع له ذلك هو عتبة بالتصغير ومات كافرا وكان عتبية
تزوج أم كلثوم وعتبة تزوج رقيه ثم طلقها أيضا لما اسلمت
ولم يدخلها بها وقد تزوجها عثمان بن عفان واحدة بعد واحدة
وماتا عنده والحديث المذكور قد ذكره في الكشف كما
ذكره السبكي اه ومنها ما رواه القاضي عياض في الشفا
بسنده عن انس قال قالت امي يا رسول الله خادمك انس
ادع الله له قال اللهم اكثرما له وولده وبارك له فيما أنبته قال
ومن رواية عكرمة قال انس فوالله ان مالي لكثير وان ولدي وولد
ولدي ليمادون اليوم على نحو المائة وفي رواية وما أعلم أحدا
أصاب من رخاء العيش ما أصبت واتممت دفنت بيدي هاتين
مائة من ولدي لا أقول سقطا ولا ولدا ومثله دعاوه لعبد

ان الجنة أجر جزيل وعطاء جليل ولكني اكره ان أعير
بالعور فردها الي واسئل الله لي الجنة فقال أفعل فاعادها
الي موضعها ودعالي بالجنة اه هذا وقد وفد بعض بنيه على
امير المؤمنين عمر بن عبد العزيز فسأله من أنت فقال
أبونا الذي سالت على الخلد عينه

فردت بكف المصطفى أيما رد
فسادت كما كانت لاول أمرها

فياحسن ما عين وياحسن ما خد
وفي الشفا من ذلك شيء كثير وفي غيره أكثر فسبحان من
خص من شاء بما شاء (قوله) والاطلاع على الغيب
أي المغيب عن الخلق لانه تعالى لم يمته حتى أطاعه علي المغيبات
ألا ما اختص الله تعالى بعلمه (قوله) ودوام الصلاة
عليه الخ قال تعالى (إن الله وملائكته يصلون على النبي)
الآية (قوله) ومن أمته وهل كانت الصلاة مطلوبة
من الامم السابقة علي نبياهم بهذه الامة لم يرد في ذلك نص
اه شبراوي (قوله) وخلفائه أي الذين قاموا بالامر
من بعده حق القيام كابي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله
عنهم اجمعين (قوله) من آله كالحسن والحسين وفاطمة
الزهراء عليهم السلام (قوله) وصحابته كعمران بن حصين
رضي الله عنه (قوله) وتابعيهم أي مثل سعيد بن

(والاطلاع على الغيب ودوام
الصلاة عليه من الله ومن
جمع الملائكة الذين لا يحصيهم
الا الله تعالى ومن أمته في
سائر الازمنة والامكنة وبإجابة
التوسلين به وباهل بيته
وخلفائه من اله وصحابته
وتابعيهم)

جبير رضي الله عنه فقد قيل أنه يستجاب الدعاء عند ذكرها
(قوله) باحسان أي عمل صالح مع الايمان لا مجرد
الايمان اذ لا يتوسل بفاسق ولو كان مؤمنا (قوله)

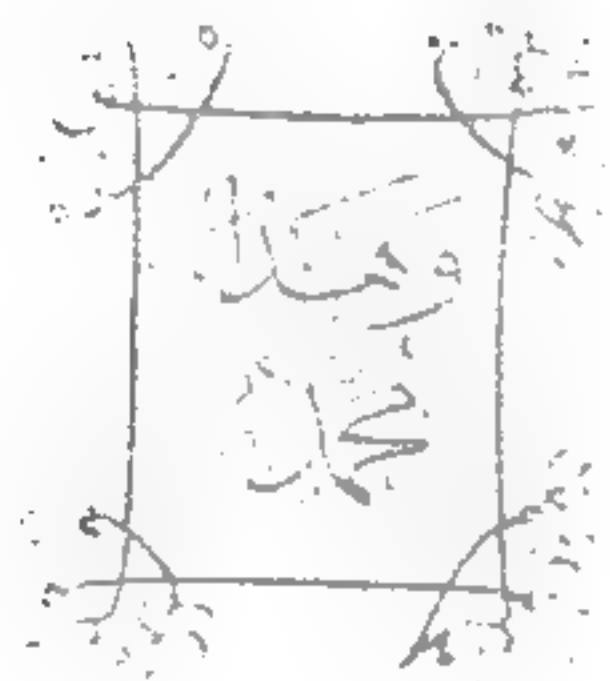
لا مطمع أي طمع في حصره أي عده (قوله) ولا غاية
معطوف على مطمع عطف السبب على المسبب وقوله في
استيعابه الاستيعاب الاستئصال والظرفية في هذا وما قبله
بجازية والمراد عدم امكان استيعاب خصايصه صلى الله عليه
وسلم وجمل صفاته وجمل فضائله فلا يمكن عدها كما قال
العارف * يفني الزمان وفيه ما لم يوصف * اللهم صل وسلم
وبارك عليه وفي نسخة في استيفائه وهي بمعنى الاولى غير انها
أنسب بالفقرة قبلها (قوله) سيدنا أي المحتاج اليه والكامل من
كل الوجوه واكرم الناس وقوله ومولانا أي ناصرنا والمنعم
علينا قال بعضهم ولما كان السيد هو الذي ينزع اليه لينتصر
به قدم السيد على المولى اه (قوله) وذخرنا أي الذي
ندخره للمواقب (قوله) ومولانا أي ملجأنا دنيا وأخري
صلى الله عليه وسلم (قوله) أبو القاسم قال بعضهم اشتهر
بهذه الكنية دون غيرها لان القاسم اكبر أولاده وهم سبعة
وترتيبهم في الولادة هكذا القاسم وزينب ورقية وفاطمة وأم
كلثوم وعبد الله الملقب بالطيب والطاهر وابراهيم (قوله)
محمد أعلم ان الله تعالى قد سمي نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم

(باحسان الي غير ذلك ما
لا مطمع في حصره ولا غاية
استيعاب سيدنا ومولانا
وذخرنا ومولانا أبو القاسم
محمد)

باسماء كثيرة في القرآن العظيم وغيره من الكتب السماوية
وعلى السنة انبيائه عليهم الصلاة والسلام وفي احاديث رسول
الله صلى الله عليه وسلم وفيما احاطه عليه امنه مما اشتهر وتلقى
بالتبول وكثرة الالباء تدل على شرف المسمى لاسيما وهي
اوصاف مدح دالة على ذلك بمانيها وقد قال بعض الصوفية
للنبي صلى الله عليه وسلم الف اسم وقال ابن فارس فيما حكى
منه ان ابماؤه صلى الله عليه وسلم الثمان وعشرون وكلها دالة
على تعظيم الله تعالى له صلى الله عليه وسلم لان أكثرها
أوصاف غابيت عليه او اخصت به اختصاص الرحمن بالله مع
بقا الوصفية أو أعلام منقولة ملموح اصلها فيفيد المدح
والاعلام وضدت لتعين الذات لكن المنقولة من الصفات
تشمع بمانيها الاصلية ولذا جاز دخول ال عليها كذا في ش
الشهاب على الشفا واشرف اسمائه محمد صلى الله عليه وسلم
وقال بعضهم هذا الاسم المبارك هو اشتهر هذه الاسما بين
العالين والذها سماجا عند جميع المسلمين واشوقها الى الصلاة
والسلام على سيد المرسلين اه وهو اسم دال على ذاته صلى الله
عليه وسلم وهو منقول من الصفة اذ اصله اسم مفعول من
حمد المضمف قال الخفاجي وفي ش الهادي انه مرتجل قال بن
مبطل وهو غلط وتوجيهه بانه لم يستعمل في غير العملية يردم
بيت الاعشي أي وهو قوله اليك أبيت اللعن كان كلاما

الى الماجد الفزع الجواد الحمد . اه وسيأتى في كلام المصنف
ان جمده عبد المطلب هو الذي سماه بهذا الاسم الكريم
ويبان سببه ان شاء الله تعالى قال الشيخ اجل في ش الدلائل
وفي هذا الاسم الكريم اشارات لطيفة من حيث صورته
ومادته أي من جهة حروفه المادية ومن جهة هيئته الصورية
اما الاول فلما اشتمل عليه في اعتبار حروفه من ميم ما كوته
الاعلى وحما الحياة والحفظ وميم الملكوت الباطن في ميم
الملك الظاهر ودال الدوام والاتصال الماحية لوم الانقطاع
والانفصال وأما الثاني فلان صورة هذا الاسم على صورة
الانسان فالميم الاولي راسه والحا جناحه والميم الثانية بطنه
والدال رجلاه ومن خواص هذا الاسم ان يكتب للمتسرة عن
الولادة على هذا الوجه المخصوص ويوضع على جنبه الايسر قلند
بريما ان شاء الله تعالى وهذا صورة ما تكتب

وقال الشبراوى
وورد أن البيت الذي فيه
محمد لا يقربه شيطان
وفي الحديث من جاءه
مولود وسماه محمدا حبا
في وتبركا بي كان هو
ومولوده في الجنة اه



الاسم
سنة في
الاسم
الاسم
الاسم

(قوله) ابن عبد الله أعلم أن حقوقه صلى الله عليه وسلم بأبائه الكرام وأصوله النخام المذكورين في هذا الحديث قطعي لا شك فيه لوروده عنه وصحة حديثه وكذلك لحوقه بإسماعيل وبالحليل وبغيرهما من الأنبياء المشهورين أبوهم له كنوح وشيث قطعي يكفر منكروه ويعلم الجاهل وما بين عدنان إلى إسماعيل ظني لا يكفر منكروه ولا يجب علمه بقي أن من لم يشترك في معرفته الخاص والعام من أسماء آبائه الكرام فلا يكفر منكروه إلا بمكابرته بعد التعليم بأنه ورد وكنية عبد الله هذا أبو محمد وأبو أحمد ولو قلنا أنه مات والنبي حمل بالهام من الله سبحانه تعالى على أن الكنية لا تستدعي وجود من يكنى به وانظر حديث يا أبا عمير فقد كناه وهو طفل ويكنى أيضا بابي فثم وهو من أسماء صلى الله عليه وسلم من القثم يعني الجمع يقال الرجل الجموع للخير قثوم وقثم وقيل من القثم وهو الإعطاء وإلقاب بالذبيح وقصته مشهورة فلا حاجة للإطالة بشرحها أم من حش الأمير الصغير علي . ولد العاف الدردير وورد في الحديث أن الله أحيا أبويه وأمنا به وإن كان الحديث ضميئا وكذا ورد أن الله أحيا عمه أبا طالب وأمن به أم شبراوي وقد أسلفنا أن أبا طالب مختلف في كفره فتذكر وقوله وانظر حديث يا أبا عمير تمت ما فعل النغير تصغير نغر بضم النون وفتح الغين المعجمة وهو طائر صغير يشبه المصنور وقيل غير ذلك وفي المصباح النغر على وزن الرطب

(ابن عبد الله)

قيل فرخ المصنور وقيل ضرب من العصافير أحمر المنقار وفي المختار النقرة كالحمة واحدة الغروهي طائر كالعصافير حمر المنافير وتصغيره جاء الحديث يا أبا عمير ما فعل النغير أم (قوله) عبد المطالب اسمه شيبه الحمد وقيل اسمه قتيبة وقيل عامر وكنيته أبو الحارث كني به لأن الحارث أكبر أولاده وكان يقال له الفياض لكثرة جوده وسبب تسميته بعبد المطالب أن أباه قال لأخيه المطالب وهو بمكة حين حضرته الوفاة ادرك عبدك بيثرب فلما جاء به إلى مكة وهو بهيمة بذلة كان يسأل عنه فيستحي أن يقول ابن أخي ويقول هو عبدى فلما أحسن من حله أظهر أنه ابن أخيه وعاش عبد المطالب مائة وأربعين سنة وكان من حكماء قريش وكان يأسر أولاده بترك الظلم والبني ويحتمل على مكارم الأخلاق وينهاهم عن الأمور الدنيئة (قوله) هاشم اسمه عمرو وقيل عمر وكان يكنى بابي البطحاء وكان مع عبد شمس في بطن وكانت أصبع رجل هاشم مضمومة بحبهة عبد شمس ولم يكن نزعها إلا بسيلان دم فكانوا يقولون سيكون بينهما دم فكان بين ولديهما وإنما حي هاشم لأنه كان يهشم الثريد للناس في الجباعة وكانت مائدته منصوبة لا ترفع إلا في السراء ولا في الضراء وفيه يقول الشاعر

عمرو الذي هشم الثريد لقومه ورجال مكة منتون عجاف
وكان نور النبي صلى الله عليه وسلم يلمع في وجهه ولما بلغ

(ابن عبد المطالب بن هاشم)

هرقل ملك الروم ذلك كاتبه بخطبه لابنته وكانت من أجل
الناس يريد التوصل الي هذا النسب الشريف فابى ومات
صغير السن قيل عن خمس وعشرين سنة (قوله) عبد مناف
اسمه المغيرة أصله اسم فاعل من أغار دخلت عليه الهاء للمبالغة
سمي به تفاولا أنه يغير على الأعداء وكان يقال له قرالبطحاء
لجمالته وكان مطاعا في قريش ومات بغزة ووجد مكتوبا على
حجر أنا المغيرة بن قصي آسر بتقوي الله وصلة الرحم (قوله)
قصي بضم ففتح تصغير قصي بفتح فكسر اسمه زيد وقيل يزيد وأما
سمي قصيالا لأنه قصي أي بعد عن عشيرته إلى بلاد قضاة حين
احتملته إليهم أمه فاطمة بنت سعد المديري لأنها كانت منهم
وقيل اسمه بجمع بضم الميم بعدها جيم مفتوحة فيم مشددة
مكسورة اسم فاعل من جمع قال الشاعر

ابوكم قصي كان يدعي بجمما به جمع الله القبائل من فهر
أي جمع الله به القبائل من بني فهر في مكة بعد أن تفرقوا في
البلاد وقيل سمي بجمما لأنه كان يجمع قومه يوم العروبة أي
يوم الجمعة فيذكرهم ويأمرهم بتعظيم الحرم ويخبرهم بأنه سيبعث
فيه نبي وكان رجلا جلدا جميلا وعالم قريش واقومها بالحق (قوله)
كلاب بكسر الكاف وفتح اللام خفيفة منقول أما من مصدر
كأبت العدو مكابة وكلايا وهو المشاركة والمضايقة وأما من
جمع كلب الحيوان المعروف وسئل أصرابي لم تسمون أبناءكم

(بن عبد مناف بن
قصي بن كلاب)

بشر الأسماء نحو كلب وذئب وعبيدكم بأحسن الأسماء نحو رزق
ورباح فقال إنما نسمي أبناءنا لأعدائنا وعبيدنا لأنفسنا واسم كلاب
حكيم وقيل عمروة وقيل المهذب وقيل لقب بكلاب لحبته
كلاب الصيد ويقال لحبته الصيد بالكلاب وكان يجمعهم بالصيد
بها فن مرت به وسأل عنها قيل له كلاب بن مرة (قوله)
مرة بضم الميم وتشديد الراء آخره تاء تأنيث إن كان منقولا
من وصف الخنظة أو العلقمة أو تالمبالغة إن كان منقولا من
وصف الرجل بالمرارة سمي بذلك تفاولا بأنه يكون ذا مرارة
على الأعداء (قوله) كعب وهو أول من جمع الناس يوم العروبة
وكانت تجتمع إليه قريش فيه فيخطبهم ويذكرهم بمبعث النبي
صلى الله عليه وسلم ويعلمهم بأنه من ولده ويأمرهم باتباعه
والإيمان به ويلشد في ذلك أي معه آياتا منها قوله

يا ليتني حاضر فحوأ دعوته إذا قريش تبني الحق خذلانا
اه مواهب وفي ش الزرقاني عليه والمراد أنه يتمني ادراك زمن
دعوته صلى الله عليه وسلم للناس وقريش يمارضونه ويطلبون
خذلان دينه لينصره ويظهر دينه اه ثم قال وكان بين موت
كعب ومبعث النبي صلى الله عليه وسلم خمماية سنة وستون سنة
(قوله) أوى بضم اللام وفتح الهمزة ويجوز فيه الألف
وأوا وعو تصغير لأوى على وزن غي والاي وسور
الوخشى وقيل تصغير لأوى على وزن عبيد وهو البطو بالماء من

(بن مرة بن كعب بن لؤي)

ضد العجلة وقيل تصغير لو وهو راية جيش (قوله) غالب
منقول من اسم فاعل مشق من القلب بفتح الهمزة أو بفتح
فيسكون سمي بذلك لدولته بانه يعذب أعداءه ومن كلام والده
له قليل ما في يدك اغني لك عن كثير ما الخاق وجراك وان
صار اليك (قوله) فخر بكسر الداء وسكون الهاء هو في الأصل
الحجر الطويل الامس الصلب وكان يقب بقريش وقيل
قريش اسمه وفخر لقبه واليه تنسب قريش على الاصح كما قال
المصنف نقلا عن العراقي فما كان فوقه فكاناني لا قرشي على
الصحيح صححه الدمياطي وغيره والحجة لهم حديث مسلم
والترمذي مرفوعا ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى
قريشا من كنانة الحديث وذهب آخرون الى أن أصل قريش
النضر وبه قال الامام الشافعي وعزاه العراقي للاكثرين فقال
أما قريش الي الخ البيت الذي أوردته المصنف قال النووي وهو
الصحيح المشهور وصححه أيضا المصنف الصلاح الملائى وعزاه
للمصنفين في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم بن قيس قدمت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد كدرة فقاتل السهم منا
يا رسول الله قال لا نحن بنوا النضر بن كنانة رواه ابن ماجه
وابن عبد البر وأبو نعيم في الرياضة وزاد قال اشعث . الله لا
اسمع أمدا في قريش من النضر بن كنانة لا جلدته ولا احتجاج
بأنه لا يجوز فيه على المصنفين في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا يجوز

(بن غالب بن فهر)

في ذلك لان قول فهر اجماع قريش ثم ان أباهم كما اعقب غيره
فقريش ينهي نسبها كلها الي مالك بن النضر وكذلك النضر
ليس له عقب الا من مالك فاتفق القولان بحمد الله تعالى اه
ومن خطاه نقلت انتهى من ش الزرقاني على المواهب (قوله)
مالك كان يكنى بابي الحارث وانما سمي بذلك لانه ملك جميع
العرب (قوله) النضر بفتح فسكون واسمه قيس وانما لقب
بذلك لنضارته وحسنه (قوله) وقريش تنهي الي هذا فدل على
ما فيه وقريش علم على القبيلة أو على الحي وبالنظر الاول يمنع
من العرف ويصرف بالنظر الثاني وهو منقول من تصغير
قرش وهو كما في القاموس دابة بحرية تخافها دواب البحر
كلها اه وفي ش الزرقاني وهو دابة في البحر عظيمة من أقوى
دوابه سميت به لقوتها لانها تأكل ولا توكل وتملوا ولا تدلى
وكذلك قريش اخرج بن النجار في تاريخه عن ابن عباس انه
دخل على معاوية وعنده عمرو بن العاصي فقال عمر أن قريشا
تزعمن أنك أعلمها فلم سميت قريش قريشا فقال يا من بين فقال
ففسره لنا ففهمه قل هل قال فيه أحد شعرا قال نعم سميت
قريشا بدابة في البحر وقد قال الشاعر بن عمر الحميري
وقريش هي التي تسكن البحر - ربهما سميت قريش قريشا
تأكل الفس والسمين ولا تتد - ترك فيه لذي الجناحين ريشا
هكذا في البلاد حي قريش يأكلون البلاد أكلا كيشا

(بن مالك بن النضر وقريش
تنتهي الي هذا)

ولهم آخر زمان نبي بكثرت القتل فيهم والخوشا
 بلاء الارض خيله ورجال يحشرون المطي حشرا كشيئا
 واخرجه ابن عساكر الا أنه ذكر أن السائل معاوية وصف
 ابن عباس الدابة بأنها أعظم دواب البحر وعزا هذه الايات
 للجمحي اهواكلا كيشا أي سريرا والخوش الخدوش كما في القاموس
 وغيره وقيل من التقريش وهو التفطيش لانهم كانوا يفتشون
 عن خلة الناس وحاجاتهم فيسدونها بمالههم اه وقيل غير ذلك
 والنسبة اليها قرشي أو قرشي (قوله) كناية بكسر الكاف
 وبنونين يثربا أنف وآخره تأنيث وانما قيل له كناية لانه
 لم يزل في كن بين قومه وقيل لانه كان يستر على قومه ويحفظ
 أسرهم وكان يقول قد آن خروج نبي من مكة يدعي أحمد
 يدعو الى الله والبر والاحسان ومكارم الاخلاق فاتبوه تردادوا
 شرفا الى شرفكم وعزا الى عزكم ولا تمتدوا ما جابه فهو الحق
 وكانت شيئا حسنا عظيم القدر قال ابن دحية كان كناية بأنف
 أن يأكل وحده فاذا لم يجد أجدا أكل لقمة ورمي لقمة الى صخرة
 نصبها بين يديه أنفة من أن يأكل وحده اه من حش الشيخ
 علي مولى المارف الدردير (قوله) خزيمه تصغير خزيمه
 بمجمتين مفتوحين وهي المرة من الخزم وهو شد الشيء
 واصلاحه قال الشيخ وانما سمي بذلك تفاؤلا بانه يكون
 مصلحا لاموره اه وفي ش الزرقاني قال بن عباس مات خزيمه

(وقال كثيرون الى فهر قال
 العراقي في السيرة اما قرشي
 فالاصح فهر * جماعها
 فلا كثرون النضر * بن كنانه
 بن خزيمه بن مدركة)

على ملة ابراهيم اه (قوله) مدركة بضم فسكون فكسر ففتح
 ثم هاء مبالغة منقول من اسم فاعل من الادراك لقب به
 لادراكه كل عز ونفركان في ابيه وكان فيه نور المصطفى ظاهرا
 بيا واسمه عمرو (قوله) الياس بكسر الهمزة قطعا أي وهي
 همزة قطع ثبت في الابتداء والدرج قال الشيخ مأخوذ من
 قولهم شجاع الياس أي لا يدري من أين يأتي في الحروب اه
 وقوله وقيل بفتحها وصلا أي وهي همزة وصل مأخوذ من
 الياس لانه لم يولد لآبيه الا بعد الكبر والياس وفي سيرة
 منطاي أن اسمه حبيب اه وكنيته ابو عمرو وكانت العرب
 تدعوه بكبير قومه وسيد عشيرته وكانت لا تقضي امرا الا
 بحضوره قال في المواعظ وهو أول من أهدى البدن الى
 البيت الحرام ويذكر أنه كان يسمع في سلبه نايبة النبي صلى
 الله عليه وسلم بالحج اه (قوله) مضر بضم الميم وفتح
 الضاد المعجمة غير منصرف للمعلمية والمعلم سمي به لانه كان
 يضر القلوب أن يراها اليه لحسنه وجماله ولم يكن يراه احد
 الا احبه وقيل اسمه عمرو وكنيته ابو الياس ومما حفظ من
 حكمه من يزرع شرا يحصد ندامة وخير الخير أعجله فاحملوا
 أنفسكم على مكروهاها واصرفوها عن هواها فيما أفسدها فليس
 بين الصلاح والفساد الا صبر فواق بضم الفاء وفتح ما بين
 الحلتين كما في القاموس وهو أول من سن الحدا الا بل بضم

(بن الياس بكسر الهمزة قطعا
 وقيل بفتحها وصلا بن مضر)

الحاء والمد الغناء وكان من أحسن الناس صوتا وفي ش الزرقاني
 وأخرج ابن سعد في الطبقات من مرسل عبد الله بن خالد
 قال إلى الله عليه وسلم لا نسبوا مضر فانه كان قد أسلم (قوله)
 نزار بكسر النون فزاي قال فراء ماخوذ من النزرو هو
 القليل قيل لانه لما ولد ونظر أبوه إلى نور سيدنا محمد صلى
 الله عليه وسلم بين عينيه وهو نور النبوة الذي كان ينتقل في
 الأصلاب فرح فرحا شديدا ونهر وأظم وقال ان هذا كله
 نزار أي قليل لحق هذا المولود فسمي نزارا لذلك وكان أجل
 أهل زمانه وأكبرهم عدلا وكنيته أبو أياد وقيل أبو ربيعة (قوله)
 معد كان صاحب حروب وغارات على بني إسرائيل ولم
 يحارب أحد الا رجع بالنصر والظفر وكنيته أبو قضاعة وقيل
 أبو نزار (قوله) عدنان بوزن فعلان من المدن أي
 الإقامة قال الشيخ وإنما سمي بـعدنان تفاولا بأنه يقيم ويسلم
 من أعين الجن التي يموت بها غالب من في القبور وكان في
 زمن موسى عليه السلام وقيل في زمن عيسى والاول هو الصحيح
 اه وفي تاريخ الكامل لأبي الحسن علي بن الأثير الجذري
 بعد ذكره النسب الشريف كما ذكره المص قال ولعدنان اخوان
 يدعي أحدهما بننا والآخر عامرا فنسب النبي صلى الله عليه
 وسلم لا يختاف النسبون فيه إلى معد بن عدنان على ما ذكرت
 ويختلفون فيما بعد ذلك اختلافا عظيما لا يحصل منه على غرض

(بن نزار بكسر النون وتخفيف
 الزاي ابن معد بفتح الميم والهمزة
 المهملة وتشديد الدال ابن
 عدنان)

فتارة يجعل بعضهم بين عدنان وبين اسماعيل أربعة آباء ويجعل
 آخر بينهما أربعين آبا ويختلفون أيضا في الأسماء اشد من
 اختلافهم في العدد حيث رأيت الأمر كذلك لم اعرج على
 شيء منه ومنهم من يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في
 نسبه حديثا يصله باسماعيل ولا يصح في ذلك الحديث
 فقول المص رحمه الله تعالى إلى هذا كما في نسخة أو إلى هنا
 كما في أخرى انتهى النسب الشريف أي إلى عدنان انتهى
 النسب المتفق عليه لوروده في الحديث الصحيح فينبني
 للشخص معرفته فانهم آباء سيده واجداداه وقد اسلفنا حكم
 من انكر أحد آباءه صلى الله عليه وسلم (قوله) لم يثبت
 وفي نسخة لا يثبت منها شيء أي ولا يعمل عليه لعدم صحة
 حديثه وقد ورد في حديث بعد ذكر عدنان انه أمسك وقال
 كذب النسابون مرتين أو ثلاثا يعني ان زادوا بعد عدنان
 وقيل أن هذه الجملة ليست من المرفوع بل من قول ابن
 مسعود رضي الله عنه وان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
 عنه كان يقول لا ندرى ما فوق ذلك فلا ينبغي ان يتجار على
 القول في حقوق هذا النسب الشريف بأحد من غير دليل
 ثابت يصيرنا إليه اه شبراوي وفي حاشية الشيخ علي مولد
 العارف الدردير واعلم أنه يجب معرفة نسبه صلى الله عليه
 وسلم من جهة أبيه وكذا من جهة أمه كما نص عليه الاجهودى

(إلى هنا انتهى النسب
 الشريف الذي لا اختلاف
 فيه ووراء ذلك اقوال متباينة
 لا يثبت منها شيء)

في ش السيرة ولذا قال بعض الفضلاء

عشرون جدامن جدود المصطفى يحب علينا حفظهم بلا خنا
نخدم على الترتيب عبد المطلب فهاشم عبد مناف افهم نصب
قصي مع كلاب ثم مره كعب لؤي غالب ذو مره
فهر ياييه مالاك والنضر كنانة خزيمه مشهور
مدركه الياس منهم مع مضر نزار مع معد جافي الخبير
وضف لهم عدنان يافه يح لكي يتم النصب الصحيح
من جمة الآباء وايضا نسيته من جمة الام تجد معرفته
أم النبي صاحب المفاخر آمنة بنت لوهب الطاهري
ابن لعبد مناف عالي القدر ابن لزهرة مع كلاب قادر
قام طه مع ابيه تجتمع في جده كلاب يا هذا استمع
اه فامنة أم النبي صلى الله عليه وسلم تلتقي معه في جده الخامس
لانها آمنة ابنة وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مره فهو
رابع جد لها وخامس جد له صلى الله عليه وسلم لانه صلى الله
عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ابن هاشم بن عبد
مناف بن قصي بن كلاب وأما جدته صلى الله عليه وسلم أم آمنة
فهي مرة ابنة عبد العزي بن قصي بن عبد الدار بن قصي بن
كلاب فتص في نسبه صلى الله عليه وسلم من جمة الآباء غير
قصي جد جدته كما أن عبد مناف في نسبه صلى الله عليه وسلم
غير عبد مناف جد أمه صلى الله عليه وسلم (قوله) في

(وشرف الله نبيه صلى الله
عليه وسلم بسبق نبوته)

تعلق تيجزي قديم وهو عبارة عن تخصيص الله الشيء ازلا
بالصفات التي يعلم أنه يوجد عليها في الخارج وتعلق صلوحه
قديم وهو صلاحيتها في الازل للتخصيص مع ثبوت التخصيص
بالعمل ازلا أيضا وبعضهم جعل لها تعلقا تيجزيا حادثا وهو
تخصص الله الشيء بما تقدم عند إيجاده بالفعل لكن التحقيق
ان هذا اظهر للتعلق التيجزي القديم لتعلق مستعمل بهذا
تعليم أن قول المصداق الخلق علي حذف مضاف أسى
تخصيص إيجاد الخلق وقوله ابرز جواب لما علي ما مر ومعني
ابرز أي أظهر ولو عبر به لكان أحسن فتدبر قوله وهي نور
محمد صلى الله عليه وسلم ليس المراد بالنور هنا ما قابل الظلمة
وان كان هو المتبادر بل المراد حقيقة خلقها الله تعالى وسماها
نورا ولا يعلم كنهها الا الله تعالى (قوله) من محض
نوره متعلق بابرز واطافة محض الي ما بعده من اضافة الصفة
للموصوف واطافة نور الي ضمير للبيان ونور بمعني منور أي من
منور هو ذاته العملية اي لا بواسطة والمعني اوجد هذه الحقيقة
من ذاته فمن للبيان وايست للتبويض حقيقة نبينا أوجدها الله
بدون واسطة ومادة بخلاف غيره من الكائنات فانه مستمد
منه وهو اصله فهو اصل الاصول وأول الاوائل صلى الله عليه
وسلم (قوله) قبل كل شيء من المخلوقات قبل ظرف
متعلق أيضا بابرز أي أظهر وأوجد الحقيقة المعمدية قبل إيجاد

(من محض نوره قبل كل
شيء من المخلوقات)

في محل نصب على الحال (قوله) عيون الارواح أي
خالصها كايرواح الانبياء أو المراد بالعيون الكمالات المفرغة
من نوره على ارواح الانبياء عبر عنها بالعيون مجازا لمشايتها
بعيون الانبياء الكمال وبجنت ان المراد بالعيون الذوات والاضافة
للبيان فهو اعم من الاول فتأمل والحاصل انه لما تملقت ارادة
الحق تعالى بايجاد خاقه وتقدير رزقه أظهر الحقيقة المحمدية من
الانوار الصمدية في الحضرة الاحدية ثم سلخ منها العوالم كلها
علوها وسفلها على صورة حكمه كما سبق في ارادته وعلمه ثم
اعامه بنبوته وبشره برسالته كل ذلك وادم لم يكن الا كما قال
صلى الله عليه وسلم بين الروح والجسد ثم انجبت أي تفجرت
منه صلى الله عليه وسلم عيون الارواح فظهر بالملاء الاعلى وهو
بالنظر الاجلي فهو صلى الله عليه وسلم الجنس العالي على جميع
الاجناس والاب الاكبر بجميع الموجودات والبأس من حيث
ان الجميع خلقوا من نوره على ما في حديث عبد الرزاق وهو
ما رواه بسنده عن جابر بن عبد الله الانصاري قال قلت يا رسول
الله باني أنت وامى اخبرني عن أول شئ خلقه الله تعالى قبل
الاشياء قال يا جابر ان الله خلق قبل الاشياء نور نبيك من
نوره فجعل ذلك النور يدور بالقدرة حيث شاء الله ولم يكن
في ذلك الوقت لوح ولا قلم ولا جنة ولا نار ولا ملك ولا
سما ولا أرض ولا شمس ولا قمر ولا جن ولا انس فلما أراد

(عيون الارواح فظهر بالملاء
الاعلا اصلا مد العالم كلها
اظهرت حقيقته صلى الله عليه
وسلم)

الله تعالى ان يخلق الخلق قسم ذلك النور اربعة اجزاء تخلق
من الجزء الاول القلم ومن الثاني اللوح ومن الثالث العرش
ثم قسم الرابع اربعة اجزاء تخلق من الجزء الاول السموات
ومن الثاني الارضين ومن الثالث الجنة والنار ثم قسم الرابع
اربعة اجزاء تخلق من الاول نور ابصار المؤمنين ومن
الثاني نور قلوبهم وهي المعرفة بالله تعالى ومن الثالث نور انفسهم
وهو التوحيد لا اله الا الله محمد رسول الله اه وفي رواية
أخرى وهي ما رواه البيهقي عن جابر بلفظ سات رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن أول شئ خلقه الله قال هو نور نبيك
يا جابر خلقه الله ثم خلق من كل خير وخلق بمده كل شئ
وحين خلقه اقامه قدومه في مقام القرب اثنى عشر الف سنة
ثم جعله اربعة اقسام خلق العرش من قسم والكرسي من
قسم وحملة العرش وخزنة الكرسي من قسم واقام الجزء الرابع
في مقام الحب اثنى عشر الف سنة ثم جعله اربعة اقسام تخلق
القلم من قسم واللوح من قسم والجنة والنار من قسم واقام
القسم الرابع في مقام الخوف اثنى عشر الف سنة ثم جعله اربعة
اجزاء تخلق الملائكة من جزء والشمس من جزء وخلق القمر
والكواكب من جزء واقام الجزء الرابع في مقام الرجاء اثنى
عشر الف سنة ثم جعله اربعة اجزاء تخلق العقل من جزء
والحلم والعلم من جزء والمصمة والتوفيق من جزء واقام

الجزء الرابع في مقام الحياء اثني عشر الف سنة ثم نظر الله سبحانه وتعالى اليه فترشح النور عرقا فطارت منه مائة ألف وعشرون ألفا وأربعة آلاف قطرة من النور خالق الله سبحانه وتعالى من كل قطرة روح نبي أو رسول ثم تنفست ارواح الانبياء تخلق الله من أنفاسهم نور ارواح الاولياء والسعداء والشهداء والمطيعين من المؤمنين الى يوم القيامة فالعرش والكرسي من نوري والكروبيون من نوري والروحانيون من الملائكة من نوري وملائكة السموات السبع من نوري والجنة وما فيها من النعيم من نوري والشمس والقمر والكواكب من نوري والمقل والعلم والتوفيق من نوري وارواح الانبياء والرسل من نوري والشهداء والصالحون من نتائج نوري ثم خلق الله سبحانه وتعالى اثني عشر حجابا فاقام النور وهو الجزء الرابع في كل حجاب ألف سنة وهي مقامات العبودية وهي حجاب الكرامة والسعادة والهيبة والرافة والرحمة والحلم والعلم والوقار والسكينة والصبر والصدق واليقين فعبد الله ذلك النور في كل حجاب ألف سنة فلما خرج النور من الحجب ركب الله في الارض وكان يضيء منه ما بين المشرق والمغرب كالسراج في الليل المظلم ثم خلق الله آدم في الارض وركب فيه النور في جبينه وفي لفظ في جبهته ثم انتقل منه الى شيت ومنه الى يانش وهكذا كان ينتقل من طاهر الى طيب الى أن أوصه

الله تعالى الى صلب عبيد الله بن عبد المطلب ومنه الى رحم آمنة ثم اخرجني الى الدنيا فجعلني سيد المرسلين وخاتم النبيين ورحمة للعالمين وقائد الغر المحجلين هكذا بدؤ خالق نبيك يا جابر اه وقوله في هذا الحديث ثم خلق الله آدم في الارض أي من الارض ففي معنى من ففي الحديث خلق الله آدم من آدم الارض كلها اخرجت ذريته علي نحو ذلك مختلفة الالوان والطباع فمنهم الابيض والاسود والاحمر والسهل والحزن والطيب والخبث ويحتمل أن في باقية على معناها الحقيقي لما روى ان طينته خمرت في الارض ببطن عمان فلما استعدت لقبول الصورة الانسانية حملت الى الجنة فصورت ونفخ فيها الروح اه و عمان بوزن غراب موضع باليمن وبفتح العين وشد الميم بلد بطرف الشام (قوله) قال كعب الاحبار الخ هذه العبارة ليست متعلقة بما قبلها كما قد يتوهم لانه متعلق بالحقيقة المحمدية التي هي قبل خلق الارض بخلاف ما قلناه متعلقة بالطينة التي بعد خلقها وكعب الاحبار من علماء اليهود ادرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسلم على يديه إنما أسلم على يد عمر وقيل على يد الصديق وكان من الوعاظ توفي في خلافة عثمان وقد جاوز المائة وكان مسكنا بالشام رضي الله عنه (قوله) ان يخلق محمدا المراد خلق جسده الشريف (قوله) امر جبريل واسمه عبد الله وقيل عبد الرحمن وقيل عبد العزيز وعمر

(قال كعب الاحبار لما أراد الله تعالى ان يخلق محمدا أمر جبريل)

أفضل من ميكائيل وميكائيل أفضل من اسرافيل واسرافيل أفضل من عزرائيل وقيل عزرائيل أفضل اه شيراوي (قوله) الأرض أي لهما وأحسنها (قوله) في ملائكة الفردوس ففي بمعنى مع والفردوس أوسع محال الجنة (قوله) الرقيع بالثياب وقوله السماء السابعة تفسير للأعلى لأن الرقيع يقال لكل سما (قوله) فقبض عطف على هبط قيل وهذه القبضة ادخرت بعدما سيذكر المؤلف إلى ليلة حملته صلى الله عليه وسلم إلى أن نزلت مع النور الحمدي في بطن أمته عليها السلام وأعلم أن غيره صلى الله عليه وسلم إنما قبض قبضته عند الحمل به فتخرج بالمني الذي يتخاق منه من غير تصور سابق على ذلك فهو صلى الله عليه وسلم مختص بما ذكره المصنف (قوله) الكعبة هي البيت الحرام سمي بذلك لتكعبه وارتفاعه وقيل إتيهه (قوله) وجهاً حركها وزناً ومعنى إلى هناك أي إلى محل قبره الشريف وقوله الذي كان عليه العرش أي فوقه من غير تلاصق ولا علاقة فوقه ولا عمد تحته كما أن السماء على الأرض كذلك وفيه دليل على باهر قدرة الله سبحانه وتعالى (قوله) لأن تربة الشخص تكون من محل دفنه لعل ذلك امر اغلبي والافن الناس من لا يتبر بالكابة (قوله) فمجنبت تلك القبضة أي المتبوضة بماء التسنيم وهو أشرف شراب في الجنة من

ز أن يأتيه بالطينة التي هي قلب الأرض فهبط في ملائكة الفردوس وملائكة الرقيع الأعلى أي السماء السابعة فقبض قبضة رسول الله صلى الله عليه وسلم من محل قبره الشريف أي وأصلها من محل الكعبة موجه الطوفان إلى هنا والمراد بالطوفان الماء الكثير الذي كان عليه العرش لأن ماء الطوفان الذي كان في زمن نوح لأن أمر جبريل كان قبله بل كان قبل آدم بالكلية ويقولنا أي وأصلها الخ اندفع ما يقال مقتضي كون أصل طينته صلى الله عليه وسلم بمكة أن يكون مدفنه بها لأن تربة الشخص تكون في محل دفنه فمجنبت

تسليم أي علا وارتفع سمي بذلك لأنه يصب على منازل أهل الجنة من أعلاها وإضافة ما إلى التسنيم على معنى من (قوله) حتى صارت كاللدرة أي الزاوية العظيمة الكبيرة ولهذا كان صلى الله عليه وسلم أجمل الخلق وإنما لم يقع الافتتان به كما افتتن يوسف عليه السلام لما قام به من الجلال الذي ستر جماله (قوله) لها شمع أي نور عظيم (قوله) سراق قال الجوهرى كل بيت من كرسف سراق وقال أبو عبيدة السراق الفسطاط اه مصباح والكرسف القطن والفسطاط الخيمة وقال بعضهم السراق في الأصل خيمة تنصب في صحن الدار والمراد به هنا حجاب العرش الذي يشبه الخيمة المذكورة (قوله) فسأل الله عنه أي بأن قال يا رب من هذا الذي قرنت اسمه باسمك فقال له ربه هذا النبي الخ (قوله) في السما أحمد أي لأنه أكثر الناس حامدية وفي الأرض محمد أي لأنه أكثر الناس محمودية فهو أكثر الحامدين والمحمودين ومحمد أبانغ من أحمد (قوله) ولولاه ما خلقتك ورد في بعض الآثار أن الخلق تعالى خاطبه بلولاه ما خلقت الأفلاك وذلك لأن خالق الأشياء إنما كانت لأجله صلى الله عليه وسلم (قوله) الدنيا بضم الدال هي اسم لكل ما خلقه الله قبل الآخرة من الجواهر والأعراض وجمعها دني مأخوذة من الذنو وهو التبريد لذنوبها وقرب فراغها ومنها المذخور وهو ما كان ينبغي العمل بالآخرة

(بماء التسنيم ثم غسست في أنهار الجنة حتى صارت كاللدرة البيضاء أي في الغلظة نرسا شعاع عظيم ثم طافت بمسا الملائكة حول العرش والكرسي وفي السماء والأرض واليبس والبحار فصرفت الملائكة وجميع الخلق سيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم قبل أن تعرف آدم ورأى آدم نور محمد في سراق العرش واسمه مكتوباً عليه مقروناً باسمه تعالى فسأل الله عنه فقال له ربه هذا النبي من ذر برك اسمه في السماء أحمد وفي الأرض محمد ولولاه ما خلقتك ولا خلقت سماء ولا أرضاً وسأله أن يغفر له ثم وسلا إليه محمد صلى الله عليه وسلم فغفر له واخرج ابن عساكر عن ساجان هبط جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان ربك يقول لك ان كنت أخذت إبراهيم حبيلاً فقد أخذت حبيباً ومساكناً خلقتك أكرم من ملك ولدت خلقت الدنيا وأهلها)

او كان واصلة لها ومنها المذموم وهو ما كان شاغلا عن ذكر الله تعالى (قوله) آدم بالثمين ثانيتهما اينة واصلا همزة سهات تخفيفا مأخوذ من الادمة وهي السمرة أو من أديم الارض وهو ظاهرها وهذا يدل على أنه عربي لان الاشتقاق من خواص العربية وقد قيل بذلك وصح أنه كان يتكلم بجميع اللسان وأكثر ما يتكلم به اللسان السرياني (قوله) طينا أي قبل تصور جسده وقوله استخرج منه نبينا أي روحه بمد ان استدخلت في طينه وقوله ونبي أي أفيض عليه وصف النبوة ثانيا بمد أن أفيض عليه أولا قبل التجزء (قوله)

ثم اخذ عليه الميثاق أي خصوصا قبل الانباء أي قبل ادخال ارواحهم نحو ما قبل اخذ الميثاق عليهم (قوله) ثم استخرجت منه ذريته أي قسم ذريته أي ارواحهم يافهم نبينا صلي الله عليه وسلم وذلك بمد نفخ الروح في آدم عليه السلام وقوله لاخذ الميثاق أي وهو المست برأى فالتحطب الارواح المخلوقة كما في حديث من قبل الاجسام باني عام وهو محتمل للحقيقة والتشبيه عن الكثرة والتميم لله سبحانه وتعالى (قوله) واسطة عتدم العتد بكسر العين في الاصل هو القلادة المنظومة من درر ونحوها واسطته جوهرة نفيسة تفوق وتفضل جميع درر دقاصه شبه الانبياء كلامهم بالعتد ونبينا صلي الله عليه وسلم بالجوهرة النفيسة الثانية بدال في تفسيره واسطة بالخيار والاضافة في عتدم

(لا عرفهم كراماتك ومنزلتك عندي ولولاك ما خلقت الدنيا ولما كان آدم صلي الله عليه وسلم طينا استخرج منه نبينا صلي الله عليه وسلم ونبي ثم اخذ منه الميثاق قبل الانبياء ثم أعيد الي آدم فنفخت في آدم الروح ثم استخرجت منه ذريته لاخذ الميثاق عليهم فقد اختص المصطفى صلي الله عليه وسلم من بني آدم بذلك الاستخراج فنبينا صلي الله عليه وسلم المنصود من الخلق وهو واسطة عتدمهم)

للبيان اذ الضمير في عتدم عائد على الانبياء في قوله قبل الانبياء فتأمل (قوله) لان الله تعالى اخذ الميثاق عليهم بانهم من اتباعه الميثاق كعهد قال في المواهب وروى عن ابني جرير وكثير عن علي بن ابي طالب أمير المؤمنين زوج النبوت انه قال في تفسير قوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبيين الآية لم يبعث الله نبيا من آدم فمن بعده الا اخذ عليه العهد في عهد صلي الله عليه وسلم اثن بعث وعوحي يؤمنون به وانصرته واخذ العهد بذلك على قومه وهو مروى عن ابن عباس ايضا موقوف عليها نقضا مرفوع حكما لانه لا يجوز للرأي فيه اه بزيادة من الش وفي تفسير الجلال واذا ذكر اذ حين اخذ الله ميثاق النبيين عهدهم لما بفتح اللام للابتداء وتوكيد معنى القسم الذي في اخذ الميثاق وكسرها متعلقة باخذ وما موصولة على الوجوهين أي الذي اليتم اياه وفي قراءة آتيناكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم من الكتاب والحكمة وهو محمد صلي الله عليه وسلم لتؤمنن به وانصرنه جواب القسم ان ادركتموه واتمهم تبع لهم في ذلك قال تعالى لهم أقررتم بذلك وأخذتم قبائهم على ذلكم اصري عهدى قالوا أقررنا قال فاشهدوا على أنفسكم واتباعكم بذلك وأنا معكم من الشاهدين عليكم وعليهم اه المراد منه قال محشيه الشيخ الجليل رحمه الله تعالى قوله واذا اخذ الله ميثاق النبيين أي في كتبهم

(أي خيارهم ورسول الرسل لان الله أخذ الميثاق عليهم بانهم من اتباعه فربا له عامة لجميع الخلق الي يوم القيامة)

كما قيل أو في عالم الذر كما قيل والميثاق العهد كما قال الله وفيه
معني الخلف ففي أخذه استخلاف لهم ويدل له كلام الله الآتي
اه شيخنا وعبارة الخازن واصل الميثاق في اللغة عقد مؤكد
ببين ومعني ميثاق النبيين ما وثقوا به على أنفسهم من طاعة الله
فيما أمرهم به ونهاهم عنه وذكرنا في معني الميثاق وجهين أحدهما
أنه مأخوذ من الانبياء والثاني أنه مأخوذ لهم من غيرهم فلم هذا
السبب اختلفوا في المعني بهذه الآية فذهب قوم إلى أن الله
تعالى أخذ الميثاق من النبيين خاصة قبل أن يبلغوا كتاب
الله ورسالاته إلى عباده أن يصدق بعضهم بعضا وأخذ العهد
على كل نبي أن يؤمن بمن يأتي بعده من الانبياء وينصره أن
أدركه وإن لم يدركه أن يأمر قومه بنصرته أن أدركوه فأخذ
الميثاق من موسى أن يؤمن بعيسى ومن عيسى أن يؤمن بمحمد
صلى الله عليه وسلم وهذا قول سعيد بن جبير والحسن وطائفة
وقيل إنما أخذ الميثاق من النبيين في أمر محمد صلى الله عليه
وسلم خاصة وهو قول علي وابن عباس وقتادة والسدي ومعني هذا
القول أن الله أخذ الميثاق على النبيين وأمرهم جميعا في أمر محمد صلى الله
عليه وسلم فاكتمى بذلك الانبياء لأن العهد مع المتبع عهد مع الاتباع
وهو قول ابن عباس قال علي بن أبي طالب ما بعث الله نبيا
آدم فمن بعده إلا أخذ عليه العهد في أمر محمد صلى الله عليه
وسلم وأخذ هو العهد على قومه يؤمنون به واثن بعث وهم أحياء

لينصره وقيل أن المراد من الآية أن الانبياء كانوا يأخذون
العهد والميثاق على أنفسهم بأنه إذا بعث محمد صلى الله عليه وسلم
يؤمنون به وينصرونه وهذا قول كثير من المفسرين انتهى
(قوله) بفتح اللام وعلى هذه القراءة يقرأ آيتكم وآيتناكم
وقوله وكسرهما وعليها يقرأ آيتكم فقط فالقراءات ثلاثة فقوله
وفي قراءة آيتناكم يعني مع فتح اللام فقط اه شيخنا اه فعلى
القول الثاني والثالث من عبارة الخازن مع ما سلفنا من المواهب
يكون المراد برسول في الآية هو سيدنا محمد صلى الله عليه
وسلم فتنبه للتعظيم وعلى الأول منها يكون المراد أي رسول
فتنبه للتكثير قيل وعلى هذا لا خصوصية لنبينا واجيب
بان الخصوصية من حيث أنه لم يؤخذ عليه لغيره لعدم وجود
نبي غيره بعده وأخذ على غيره له والعهد في هذه الآية غير
العهد في آية وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم الآية لأن هذا
عهد الاقرار بالربوبية يوم الست بكم بخلاف آية وإذا أخذ
الله ميثاق النبيين لأنه عهد الايمان بنبوة سيدنا محمد صلى الله
عليه وسلم (قوله) وصلي بهم ليلة الاسراء أي بيئت المقدس
على ما مر (قوله) أيضا وصلي أي جماعة وكانت ركعتين
على الصحيح وكانت نفلا مطلقا على الصحيح أيضا وهذه
الصلاة وقعت منهم للذات وقوله بهم أي بالانبياء والمرسلين
وغيرهم وصفوف المرءين ثلاثة وصفوف الانبياء غير المرسلين



(ولاجل ذلك كان الانبياء
كلهم يوم القيامة تحت لوائه
وصلى بهم ليلة الاسراء)

أربعة وصفوف بقية الناس غير منحصرة اه شنواني على مد
(قوله) لمع نور نبينا صلى الله عليه وسلم في جبينه يقال
لمع الشيء يلمع لمعانا أضاء والجبين كما في المصباح ناحية الجبهة
من محاذات النزعة الى الصدغ وهما جبينان عن يمين الجبهة
وشمالها قاله الازهرى وابن فارس لكن المراد هنا الجبهة كما
في عبارة غير المض قال الشنواني وكان النور أولا في ظهره ثم
جعل في جبينه ثم في سبابته لما روى ان الله تعالى جعل نور
محمد صلى الله عليه وسلم أولا في ظهر آدم وكانت الملائكة عليهم
السلام تقف خلفه صفوفًا ينظرون الى تلالاء نوره صلى الله
عليه وسلم فقال آدم يا رب اجعل هذا النور في مقدمي كي
تستقباني الملائكة فجعله سبحانه وتعالى في وجهه ثم قال آدم
عليه السلام يا رب اجعل هذا النور في موضع أراه فجعله في
السبابة فكان آدم عليه السلام ينظر الى حسن ذلك النور ثم
ان آدم عليه السلام قال يا رب لعله بقي من ذلك النور شيء في
ظهري فقال له نعم نور أصحابه فقال له يا رب اجعله في بقية أصابعي
فجعل نور أبي بكر في الوسطي ونور عمر في البنصر ونور عثمان
في الخنصر ونور علي في الأبهام فكانت تلالاً في أصابع آدم
عليه السلام ما دام في الجنة فلما اهبط الى الأرض ومارس
أعمال الدنيا زالت الأنوار من أصابعه ورجعت الى ظهره فلما
حلت حواء بشيث عليه السلام انتقل النور من آدم اليها فكانت

(ولما ظهر آدم لمع نور نبينا
صلى الله عليه وسلم في جبينه)

تلد في كل بطن ولدين الا شيئا فانها ولدته وحده اكراما لسيدها
محمد صلى الله عليه وسلم فجعله ما ولدت حواء أربعون ولدا في
عشرين بطنا الا شيئا قبل ولده بمدة تلك البطون وقيل في
الاثناء وقيل انها ولدت ألف ولد في خمماية بطن اه
(قوله) من ضلعه بكسر ففتح بوزن عنب أو فسكون بوزن
حمل واحد الا ضلاع وقوله القصير آء بضم ففتح على هيئة المصغر
مختوما بالف التانيث وقوله حواء بالمد علم على أم الناس اصله حيوا
اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلت اليا واوا
وادغمت الواو في الواو وهذا من النوادر (قوله) وهو نائم أي ولم يشعر
لئلا يتألم واللم يعطف رجل على امرأته وهل كان خلقها قبل
دخول آدم الجنة أو بعده قيل قبل دخوله لقوله تعالى اسكن
انت وزوجك الجنة وقيل بعده لما روي أنه لما سكن الجنة
مشى فيها منوحشا فنام فخلت من ضلعه فلما انتبه وراها قال
من أنت قالت امرأة خلقت من ضلعك لتسكن الي واسكن
اليك وعلى هذا أجيب عن الآية بجوابين الاول ان الله تعالى قال
لها ذلك وهما في الجنة بمدة خلقتها الثاني لا مانع من توجيه
الخطاب للمعدوم الذي تعلق علم الله تعالى بانه يوجد البتة فهو
موجود حكما (قوله) أي أراد الخ دفع به هذا التأويل
ما يرد من ان آدم كيف يرتكب ذلك وهو معدوم غير أنه
لابلايم (قوله) فيما يأتي فكلمته الملائكة اذا لارادة أمر

(فخلق الله من ضلعه الأيسر
وهو القصيراء حواء وهو
نائم وسبقت حواء لانها
خلقت من حي فلما استيقظ
ورأها آها سكن أي مال اليها
ومد يده اليها أي أراد مد
يده اليها)

خفي لا يعلمه الا الله لسكن بحجاب بان الملائكة علموا ذلك
بقربة قوية حالية وما المانع من ابقاء المدعى اصله ويكون
المنع من الاستمرار أو المعاودة مرة ثانية تأمل (قوله)
فكفته الملائكة الخ أي منعه عما يريد من التمتع بها حتى يؤدي
مهرها بقولهم له مه يا آدم حتى تؤدي مهرها وعلمهم بطلب
المهر وما يكفي فيه بالهام من الله سبحانه وتعالى وفيه دليل على
فضيلة نبينا صلى الله عليه وسلم (قوله) حتى يصلي على نبينا
الخ فيه ان ثواب الصلاة للمصلي وشرط المهر أن تعود فائدته
على الزوجة وأجيب بما قاله المص لان ثوابها أي لحواء
وقال بعضهم لا حاجة الى اشتراط عود المنفعة الى الزوجة هنا
لان الاشتراط المذكور شرع طراً بعد علي أنه في دار تشریف
والتكليف حصل بعد ذلك اه وفيه نظر فتأمل (قوله)
فقال أي صلى على النبي صلى الله عليه وسلم العدد المذكور قال
الامامة الامير ورد بما يؤخذ من حديث آخر ان الصداق
غيرها أي غير الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقد روي
أنه سبحانه وتعالى خطب خطبة قال فيها المظلة زاري والكبراء
ردائي واخلق كلهم عبيدي وامائي اشهدوا يا ملائكتي ويا حملة
عرشي وسكان ارضي وسماي اني زوجت حواء أمي ابيدي
آدم بديع فطرتي وصنيع يدي علي صداق تحميدى وتهليلي
وتسبيحي يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة الآية فاعمل الصلاة

(فكفته الملائكة عنها حتى يصلي على نبينا صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات وفي رواية عشرين مرة ففعل فكان ذلك مهرها لان ثوابها لها أي لحواء لان المقصود من المهر عود فائدته الى الزوجة)

بعض المهر من حيث اندراجها تحت عموم الذكر أو وقع في
الخطبة اختصار من الرواة اه من حش الشبراوى (قوله)
هبط كذا في كثير من النسخ وفي بعضها هبطا بضمير التثنية
أي آدم وحواء وكان هبوطهما بسبب أكلهما من الشجرة التي
نها عنها قيل أنها الخنطة وقيل العنب وقيل الزين وقيل الخنظل
وقيل غير ذلك وقال بعض المحققين الاول ان لاتمين إنما
يعتقد ان الله تعالى نهاهما في الجنة عن شجرة امتحانا وابتلاء
والمعلم بعينها لا ينفع والجهل بها لا يضر وهو قول حسن
(قوله) في ابنة بكسر الهمزة وتشديد الباء الموحدة أي
في وقته (قوله) الابله يقال بله كتب أي ضف عقله
فهو أبله والاثني بلبا كاحمر وحمرا ووصف ابليس بالبله ربما
يشعر بانه سلب العلم وهو كذلك فانه كان عالما بالله بالاخلاق
وهل سلب قبل الكفر فيكون قد كفر جهلاً أو بعمد فيكون
عنادا قيل وقيل نعم ذبالة من غسبه وسطوانه اللهم لا تأمنا
مكرك ولا تنسنا ذكرك ولا تكشف عنا سرك ولا تجننا
من الغافلين وهل ابليس من الملائكة أولا قيل منهم بدليل
ظ الآية اذ الاصل في الاستثنا الاتصال ورجحه النووي
والاكثر ليس منهم وهو ما رجحه السيوطي ودلت عليه
الآثار ويكون الاستثنا في الآية منقطعا (قوله) فولدت
حواء لا آدم أي بعد هبوطهما من الجنة واجتماعهما فاب آدم

ثم لما هبط الى الارض لما أراد الله تعالى من الحكم الباهرة التي لو لم يكن منها الا يوجد نبينا صلى الله عليه وسلم وقت ابائه في أمته في الزمن الذي وجد فيه والامة التي امت اليها الذين هم خير امة اخرجت للناس لكي ومن ثم قيل طس الابله ابليس ايذاء آدم باخراجهم من الجنة وما دري الشقي أن بخروجه منها تكمل فضايله ثم يعود اليها على أكل من الحلال الاول فولدت حواء لا آدم اربعين ولدا في عمر من بطنها في كل بطن ذكر وانثى فكان زوج ذكر هذه البطن لانشى تلك البطن وهكذا تنزلا لاختلاف البطون منزلة اختلاف القبائل

هبط بسر نديب من أرض الهند على جبل يقال له نود
وهبطت حواء بجدة واجتتمعا ومارقا بجبل عرفات ولذا سمي
به والفا في قواه فولدت طائفة علي مقدر هو جواب لما في
قواه ثم لما هبط أو هبطا علي ما مر والتقدير اجتماع فولدت
الخ أو حصل التوالد فولدت الخ (قوله) لضرورة التوالد
والتناسل علة لليلة وهي تزيلا الخ وإضافتها لما بعدها للبيان أي
لضرورة هي التوالد الخ وعطف التناسل عليه عطف لازم على ملزوم
أو مرادف اهشبر اوي (قوله) شيئا بكسر الشين المعجمة وسكون
الها المشاة من تحت فثلاثة هو أسم سرياني ومعناه هبة الله لأنه
وهب له ورزقه بعد أن نزل قابيل هابيل بخمس سنين وقيل
باربعين سنة على شكاه وصفته وكان يحبه كثيرا فلما رزق بهذا
تسلي به (قوله) فانه وارثه أي وهو أيضا نبي ورسول
وهو وصي آدم على بنييه الذين هم اخوة شيث وعلي أولاد
اخوته وعلي النور الحمدي لاز النور انتقل من آدم قبل وفاته
منذ حلت حواء بشيث فولد شيث وقد انتقل اليه النور ومن
ثم أمه ان شاء الله تعالى لا يوضع هذا النور الا في المطهرات وان
يولد بذلك ولد الى آخر ما يأتي وعاش آدم من العمر
تسعين سنة وستين سنة قاله السيوطي في التعبير في علم التفسير
وكانت وفاته آخر ساعة من يوم الجمعة لسته أيام مضت
من شوال وصلى عليه جبريل اماما باللائكة وقبل ولده شيث

لضرورة التوالد والتناسل
بضعت شيئا وحده لانه وارثه
نذا انتقل

بامر من جبريل ودفن بفار في جبل أبي قبيس وقيل غير ذلك
وعاشت بعده حواء عاما واحدا وقيل ثلاثة أيام ودفنت بجانبه
ولم يمض حتي رأى من ولده وولد ولده أوبسين الفا قال بن
اسحاق فلما حضرت آدم الوفاة عهد الي ابنه شيث وعلمه
ساعات الليل والنهار وعبادات تلك الساعات وأعلمه بوقوع
الطوفان بعد ذلك ويقال أن أنساب بني آدم كلها تنتهي الي شيث
وساير أولاد آدم انقرضوا وبادوا اهرع ش وقوله كلها
تنتهي الي شيث أي لان نسب نوح ينتهي اليه وهو آدم
الصغير قال تعالى وجمعنا ذريته هم الباقيين اه شواني لكن
ينظر الجواب عن قوله ذرية من جملة مع نوح اه شبر اوي
قلت لعل المراد بمن حملنا خصوصا من كان محمولا معه من
أولاده وهم سام وحام وياث فيكون من باب العام الذي يريد به
الخصوص وعاش شيث من العمر تسعين سنة وبنو نوح
وقبل وعشرين ومات لمضي ألف واثنين وأربعين سنة من هبوط
آدم (قوله) ولده واسمه يائش بالياء والثوب المستوحش
والشين (قوله) انه الخ تفسير بالقضية (قوله) الا
في المطهرات من النساء أي بحيث لا يتزوج الا امرأة طاهرة
من الخنا والسفاح (قوله) ثم لم تزل هذه القضية مخروجة
الخ أي فارصى بها يائش ابنه فين كجعفر وهو أوصى ابنه
مهلايل وهو أوصى ابنه يرديه وهو أوصى ابنه خنوخ كرسول

(النور الحمدي اليه ثم أوصى
شيث ولده بملاوصاه به آدم
انه لا يرضه أي النور الحمدي
الا في المطهرات من النساء ثم
لم تزل هذه القضية مخروجة
معمولا بها من لدن آدم الي
عبد الله بن عبد المطلب)

قيل هو ادريس عليه السلام وهو أوصي ابنه متوشلخا وهو
أوصي ابنه لامك ويقال له ملك بالام فبهم على وزن بدر وهو
أوصي ابنه نوحا عليه السلام وهو أوصي ابنه ساما وهو أوصي
ابنه ارغشذ وهو أوصي ابنه شالخ بفتح اللام وهو أوصي ابنه
قينان وهو أوصي ابنه عيبر كعمقد قيل وهو هو عليه السلام
وهو أوصي ابنه فالخ بفتح اللام بعدها معجمة وهو أوصي ابنه
ارغو وهو أوصي ابنه شاروخ وهو أوصي ابنه ناحور وهو
أوصي ابنه تارح بالخاء المعجمة وهو أوصي ابنه ابراهيم عليه السلام
وهو أوصي ابنه اسماعيل عليه السلام وهو أوصي ابنه نابت
بالتون أوله وهو أوصي ابنه يشجب كينصر وهو أوصي ابنه
يعرب وهو أوصي ابنه يبرح وهو أوصي ابنه ناحور وهو أوصي
ابنه مقوم كمعظم وهو أوصي ابنه ادد كعرف وهو أوصي ابنه
ادي كحلي وهو أوصي ابنه عدنان وهو أوصي ابنه معد
وهكذا سائر الآباء المطهرين المملومين مما تقدم قال صلى الله
عليه وسلم خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح من لدن
آدم الي أن ولدني أبي وأمي لم يصبني من سفاح الجاهلية شيء
وقال صلى الله عليه وسلم لم يلتق أبواي قط على سفاح ولم يزل
ينقلني الله من الاصلااب الطيبة الى الارحام الطاهرة مصفى
مهنبا لا يتشعب شعبتان الا كنت في خيرها فلذلك قال المع
رحم الله تعالى فطهر الله هذا النسب الشريف من سفاح

(فطهر الله النسب الشريف
من سفاح الجاهلية وما كانو
عليه)

الجاهلية وما كانوا عليه أي من الافعال التي لا توافق الشرع
المطهر كان ينكح زوجة الرجل بعد موته اكبر اولاده من
غيرها وأما ما قيل ان كنانة خلف ابيه خزيمة على زوجته
فولدت له النضر فهو غلط نشأ من اشتباه قال ابو عثمان الجاحظ
ان كنانة خلف ابيه على زوجته فماتت ولم تلد منه ذكرا ولا
أنثى فنكح ابنه أخوها فولدت له النضر وانما غلط كثيرا سمعوا
ان كنانة خلف ابيه على زوجته مع اشتباهها بابنة أخيها
لاتفاقهما اسما ونسبا قال وهو الذي عليه مشايخنا من أهل
العلم والنسب ومعاذ الله أن يكون في نسبه صلى الله
عليه وسلم ذلك والحمد لله الذي طهر هذا النسب من كل
وصم تطهيرا ومن قال غير هذا فقد اخطا ام وقد
صوب مغلطاي ما ذكره الجاحظ قال وخلافه غلط ظاهر
قلت وفي مولد العلامة المدائني قال ويرحم الله القائل
حفظ الاله كرامة لمحمد آباء الامجاد صونا لاله
تركوا السفاح فلم يصبرهم عاره من آدم والي آبيه وامه
اه (قوله) وكان ذلك النور أي نوره صلى الله عليه
وسلم يزاد تالاف أي أضافة في جبهة جده عبدالمطلب يفهم من
هذا أن نوره صلى الله عليه وسلم كان ظاهرا في وجوه جميع
آبائه المطهرين وانما يكون في بعضهم أظهر منه في بعض وص
فلا محل لتزاع من تازع في شمول الوصية السابقة للجميع كما ذكره

(وكان ذلك النور يزاد
تالافا في جبهة جده عبد
المطلب)

الشيخ في حش على مولد العارف الدردير ونصها قوله ولم تزل هذه الوصية جارية الخ نازع في ذلك بعضهم بان من لم يظهر فيه ذلك النور من أين أنت له تلك الوصية ورد بانه كان يظهر في جبهتهم ويؤيده عبارة الخميني كغيره ونصها وذلك النور كان ينتقل من جهة الى جهة وكان يؤخذ في كل مرتبة عهد وميثاق أنه لا يوضع الا في المطهرات من النساء فاول من أخذه آدم من شيث وهو من ابنه وهكذا وعلى تسليم انه لم يظهر في البعض فتلك الوصية تصل له بسبب علم ضروري بخلقه الله تعالى في اوانه وان لم يظهر فيه ذلك لكن يدرك فيه عند مزيد التأمل كما يؤخذ من ش المواهب اه (قوله) وببركته أي ذلك النور في جبهة عبد المطلب لكن فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم ولد بعد الفيل بخمسين يوما على الاصح فكان ما كان من أمر الفيل وأصحابه وهو حمل قريب وضعه الا أن يقال ان الله تعالى اظهر نوره في جبهة جده كرامة له ليخاذه وماله من شرا برهة ولا مانع من ذلك كما يعلم من قصته خصوصا فيما كتبه المصنف على الحمزية أو يقال وببركته أي عبد المطلب بسبب حصول النور فيه قبل ذلك فلا أشكل اصلا اه شبراوي (قوله) اصحاب الفيل أي وهم الذين أهلكهم الله تعالى بظلمهم وجاء خبرهم في القرآن انه ظيم في قوله جل وعز الم تر كيف فعل ربك باصحاب الفيل الى آخرها قال الخازن في تفسيره

(وببركته برك الفيل حين توجه به اصحاب الفيل الذين قصدوا مكة ليخربوها وقت ابان الحمل به صلى الله عليه وسلم)

كانت قصة اصحاب الفيل على ما ذكره محمد بن اسحاق عن بعض اهل العلم عن سميد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس وذكره الواقدي ان النجاشي ملك الحبشة وهو اصحم جد النجاشي الذي آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم كان قد بعث ابرهة بن الصباح أميرا على اليمن فاقام به واستقامت له الكلمة هناك ثم أنه رأى الناس يتجهزون ايام الموسم الى مكة لحج بيت الله عز وجل فبني كنيسة بصنعاء وكتب الى النجاشي أني قد بنيت لك كنيسة لم يبن لمالك مثلهما ولست منتها حتى أصرف اليها حج العرب فسمع بذلك مالك بن كنانة فخرج لئلا يدخل وتغوط فيها ولطخ بالمذرة قبلتها فبلغ ذلك ابرهة فقال من اجتراً على فقيل صنع ذلك رجل من العرب من أهل ذلك البيت سمع بالذي قلت خلف ابرهة عند ذلك ليسيرن الى الكعبة حتى يهدمها فكتب الى النجاشي يخبره بذلك وسأله أن يبعث اليه بفيله وكان له فيل يقال له محمود وكان فيلا لم ير مثله عظما وجما وقوة فبعث به اليه فخرج ابرهة في الحبشة سايرا الى مكة وخرج معهم الفيل فسمعت العرب بذلك فعظموه وراو جواده حقا عليهم فخرج ملك من ملوك اليمن يقال له ذو نفر بن أطاعة من قومه فقاتلوه فهزمه ابرهة وأخذ ذانفر فقال يا أيها الملك استبقني فان بقاي خير لك من قتلي فاستجابه وأوثقه وكان ابرهة رجلا حليما ثم سار حتى افادنا من بلاد خثعم خرج

اليه نفيل بن حبيب الخثعمي في خشم ومن اجتمع اليه من قبائل اليمن
فقاتلوه فهزمهم واخذ نفيل فقال نفيل ايها الملك اني دليل
بارض العرب وهاتان يداي على قومي بالسمع والطاعة
فاستبقاه وخرج معه يدله حتي اذا مر بالطائف خرج اليه
مسمود بن مغيث في رجال من ثقيف فقال ايها الملك نحن
عبيدك ليس عندنا خلاف لك انما تريد البيت الذي بمكة ونحن
نبعث معك من يدلك عليه فبعثوا معه ابارغال مولي لهم فخرج
حتي اذا كان بالمغمس مات ابرغال وهو الذي يرحم قبره
وبعث ابرهة رجلا من الحبشة يقال له الاسود بن مسمود
على مقدمة خيله وامره بالفسار على نهم الناس
فجمع الاسود اموال اصحاب الحرم واصاب لعبد
المطلب مايتي بمير ثم ان ابرهة ارسل بخناطة الحميري
الي اهل مكة وقال له سل عن شريفها ثم ابلغه ما ارسلك به
اليه اخبره اني لم آت لقتال انما جئت لاهدم هذا البيت
فانطلق حتي دخل مكة فلقى عبد المطلب بن هاشم فقال له ان
الملك ارسلني اليك لاخبرك انه لم يات لقتال الا ان تقاتلوه انما
جاء لهدم هذا البيت ثم الانصراف عنكم فقال عبد المطلب ماله هذا
قتال ولا لنا به يد انا سنخلى بينه وبين ما جاء له فان هذا بيت
الله الجرام بيت ابراهيم خليله عليه الصلاة والسلام فان يمنعه
فهو بيته وحرمة وان يخل بينه وبين ذلك فوالله ما لنا به قوة

قوله الاسود بن مسمود
كذا وجدته في نسخ
الخازن وفي غيره انه بن
مفصود بالفاء بعدها صاد
مهملة ثم دال اه مؤلفه

قال فانطلق معي الي الملك فزعم بعض العلماء انه اردفه على بغلة
كان عليها وركب معه بعض بنيه حتي قدم العسكر وكان ذو
نفر صديقا لعبد المطلب فاتاه فقال ياذا نفر هل عندك من غناء
فيما نزل بنا قال فما غناء رجل اسير لا يامن ان يقتل بكرة او
مشية ولكن سابعث الي انيس سايس الفييل فانه صديق لي
فاساله ان يصنع لك عند الملك ما استطاع من خير ويعظم
خطرك ومنزلتك عنده قال فارسل الي انيس فاتاه فقال له ان
هذا سيد قريش وصاحب عير مكة يطعم الناس في السهل
والوحوش في رؤس الجبال وقد اصاب الملك له مايتي بمير
فان استعطت ان تنفقه عنده فانفقه فانه صديق لي احب ما
وصل اليه من الخير فدخل انيس على ابرهة فقال ايها الملك
هذا سيد قريش وصاحب عير مكة الذي يطعم الناس في السهل
والوحوش في رؤس الجبال يستأذن عليك وانا احب ان تاذن
له فيكلمك فقد جاء غير ناصب لك ولا مخالف عليك فاذن له
وكان عبد المطلب رجلا جسيما راسيا فلما رآه ابرهة عظمه واكرمه
وكره ان يجلس معه على السرير وان يجلس تحته فبيط الي
البساط فجلس عليه ثم اجلسه معه ثم قال اترجانه قل له ما
حاجتك الي الملك فقال الترجان ذلك له فقال له عبد المطلب
حاجتي الي الملك ان يرد علي مايتي بمير اصابها لي فقال ابرهة
اترجانه قل له كنت اعجبتي حين رأيتك واقعد زهدت الآن

فيك قال لم قال جئت الي بيت هو دينك ودين ابايك وهو
شرفكم وعصمتكم لا هدمه لم تكلمني فيه وتكلمني في مايتي
بمير اصبتها لك قال عبد المطلب انا رب هذه الابل ولهذا البيت
رب سيمنه منك قال ما كان ليمنه مني قال فانت وذاك فامر
بابله فردت عليه فلما ردت الابل على عبد المطلب خرج فاخبر
قريشا الخبر وامرهم أن يتفرقوا في الشام ويتحزوا في رؤس
الجبال تخوفا عليهم من معرفة الجيش ففعلوا واأتى عبد المطلب وأخذ
حلقة الباب وجعل يقول

يا رب لا أرجو لهم سواك يا رب فامنع منهم حماكا
ان عدو البيت من عاداك امنعهم أن يخربوا قراكا
وقال أيضا

لا هم ان المرء يــــــمنع رحله فامنع رحالك
وانصر على آل الصــــــليب وعابديه اليوم لك
لا يظن صليبيهم ومحالمهم أبدا محالك
جروا جموع بلادهم والقيلى يسبوا عيالكم
عمدوا حماك بكيدهم جهلا وما رقبوا اجلالكم
ان كنت تاركهم وكــــــسبتنا فامر ما بدالك

ثم ترك عبد المطلب الحلقة وتوجه في بعض تلك الوجوه مع
قومه واصبح ابرهة بالمعس وقد تهيأ للدخول وهيا جيشه
وهيا فيله وكان فيلا لم ير مثله في العظم والقوة ويقال كان

منه اثني عشر فيلا فاقبل نفيل الي الفيل الاعظم ثم أخذ باذنه
وقال له ابرك محمود وارجع راشدا من حيث جيت فانك
ببلد الله الحرام فبرك الفيل فبعثوه فابي فضر به بالمعول في
رأسه فادخلوا محاجتهم تحت مراقبه ومراقبه ففرعوه ايقوم
فابي فوجهوه راجعا الي اليمن فقام يهرول ووجهوه الي الشام
ففعل مثل ذلك ووجهوه الي المشرق ففعل مثل ذلك فصر فوه
الي الحرم فبرك وأبى أن يقوم وخرج نفيل يشتد حتي صعد
الجبيل وأرسل الله عز وجل طيرا من البحر أمثال الخطاطيف
مع كل طائر منها ثلاثة أحجار حيران في رجليه وحجر في
منقاره أمثال الحمص والعدس فلما غشين القوم أرسلها عليهم
فلم تصب تلك الحجارة احدا الا هلك وليس كل القوم أدابت
وأخرجوا هاربين لا يهتدون الي الطريق الذي جاؤا منه
ويتسالون عن نفيل ليدلهم على الطريق الي اليمن ونفيل ينظر
اليهم من بعض الجبال وفي ذلك يقول نفيل

فانك ما رأيت ولن تراه لدي حين المحصب ما رأينا
حمدت الله اذ أبصرت طيرا وحصب حجارة تلقي علينا
وكلمهم يسائل عن نفيل كان على للجيشان ديننا

وأخرج القوم وماج بعضهم في بعض يتساقطون بكل طريق
ويهلكون في كل منهل وبعث الله على ابرهة دأ في جسده
فجعل يتساقط اناء له كلما سقطت اناء تبعتهامدة من قبح ودم

(فأرسل الله عليهم الطيور
الابابيل من البحر فاهلكهم
قرب عرفة قبل دخولهم
الحرم بها عن آخرهم الا
واحدا منهم ليخبرهم ابرهه
وكرامة لظهور محمد صلى الله
عليه وسلم)

فانتهى الى صنعا وهو مثل فرخ الطير في من بقي من أصحابه
وما مات حتى انصدع صدره عن قلبه ثم هلك قال الواقدي
واما محمود فيل النجاشي فربض ولم يشجع على الحرم فنجبا
والقبيلة الاخر شجعوا فخصبوا الى رموا بالحصباء وقال بعضهم
انفلت أبو يكسوم وزير ابرهة وتبعه طير فخلق فوق رأسه
حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة فلما أنهاها وقع عليه حجر
من ذلك الطير فخر ميتا بين يدي النجاشي قال امية بن ابي الصلت

قوله يستطعمان الناس أي
أعمى من مقعد بن كافي رواية
اه مؤلفه

ان آيات ربنا ساطعات ما يمارى فيهن الا الكفور
حبس الفيل بالمغمس حتى ظل يعوى كانه مغمور
وروى عن عائشة رضي الله عنها قالت رأيت قايذا الفيل وسأله
بعكة يستطعمان الناس اه المراد منه ثم قال والاصح الذي
عليه الاكثرون من علماء السير والنوارخ وأهل التفسير انه أي
أحد أصحاب الفيل كان في العام الذي ولد فيه رسول الله صلى
الله عليه وسلم فأنهم يقولون ولد عام اليل وجملة تاريخ مولده
صلى الله عليه وسلم اه وصرح العلامة الشنواني في حاشيته
على مولد المدائني ان قدوم أصحاب الفيل كان في النصف من
الحرم ومولده صلى الله عليه وسلم به سنة بخمس وخمسين ليلة
وان هذا هو المشهور ثم نقل عن الشامي صاحب السيرة أقوالا
تقابل المشهور منها ان المولد الشريف كان يوم عام الفيل ثلاثين
سنة وقبل اربعين وقيل سبعين عاما اه قلت وان القصة

أشار سبحانه وتعالى بقوله (الم تركيف فعل ربك بأصحاب الفيل)
الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وان لم يشهد تلك الواقعة
لكن شاهد آثارها وسمع بالتواتر اخبارها فكانه راها وانما قال
كيف ولم يقل ما لان المراد تذكير ما فيها من وجوه الدلالة
على كمال علم الله تعالى وقدرته وعزة بيته وشرف رسوله عليه
الصلاة والسلام فانها من الارهاصات اذ روى انها وقعت في
السنة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقصتها ان
ابرهة ابن الصباح الاشرم ملك اليمن من قبل اصحمة النجاشي
بني كنيسة بصنعاء وسماها القليس واراد ان يصرف الحاج اليها
فخرج رجل من كنانة فعمد بها ليلا فاغضبه ذلك فحلف ليهدم
الكنبة فخرج بجيشه ومعه فيل قوى اسمه محمود وفيلة آخر
فلما تبها الدخول وعبي جيشه قدم الفيل وكان كلما وجهوه الي
الحرم برك ولم يبرح واذا وجهوه الي اليمن أو الي جهة
اخرى هرول فارسل الله طيرا كل واحد في منقاره حجر وفي
رجليه حجران اكبر من العدة واصغر من الحمصة فترميهم
فيقع الحجر في رأس الرجل فيخرج من دبره فهلكوا جميعا
وقرى ألم تر جدا في اظهار اثر الجازم وكيف نصب بفعل لا
يتر لما فيه من معني الاستفهام (الم يجعل كيدهم) في تعطيل
الكنبة وتخريبها (في تضليل) في تضيق وابطال بان دمرهم
وعظم شأنها (وارسل عليهم طيرا ابابيل) جماعات جمع اباله

قوله القليس بضم القاف
وفتح اللام مشددة بعدها
يا محتية ساكنة ثم سين
مهملة اه

وهي الحزمة الكبيرة شبيهت بها الجماعة من الطير في تضامها
وقيل لا واحد لها كمباديد وشماطيط (ترميهم بحجارة) وقرئ
باليا على نذير الطير لانه اسم جمع أو اسناده الي ضمير ربك
(من - جيل) من طين متحجر معرب سنك كل وقيل من
السجل وهو الدلو الكبير أو الاسجال وهو الارسال أو من
السجل ومعناه من جملة العذاب المكتوب المدون (فجعلهم
كمصف مأكول) كورق زرع وقع فيه الأكل وهو أن يأكله
الدود أو أكل حبه فبقي صفرا منه أو كتبت أكلته الدواب
ورأته اه يضاوي وقوله فأنها من الارهاصات الضمير للوقعة
وهو تمليل لكون هذه الواقعة فيها شره للرسول صلى الله
عليه وسلم والارهاص ما يتقدم النبوة ودعوى الرسالة مما يشبه
المعجزة من الرهص وهو أنفل الجدار وقيل هو الترصد اه
شهاب وقوله وقصتها ان ابرهة الخ ابرهة بفتح الهمزة وسكون
المرحدة وفتح الراء المهملة وهآين قال السهيلي معناه بالحشية
الابيض الوجه وهو مؤيد لقول من قال ان ابرهة هذا هو
ابرهة بن الصباح الحميري وليس بأبي كيسوم الحبشي اه من
الشهاب وقوله فقمع فيها اي تغوط وفي ش السيرة القعود الجلوس
ويكون بمعنى الحدث ومنه النهي عن القعود على المقابر في
الحديث كما فسره به الامام مالك رحمه الله وهو كناية في
الاسل وقوله فيلة بكسر الفاء وفتح اليا بزنة قرزة جمع فیل

قوله كمباديد العباديد
والعباديد بلا واحد
من لفظهما المراق من
الناس والخييل الذاهبون
في كل وجه والآكام
والطرق البعيدة اه من
القاء وس قوله وشماطيط
قال في القاء وس وقوم
شماطيط منفقة وثوب
شماطيط حتى شفق اه

وكانت القاء وقيل غير ذلك اه من الشهاب وقوله برك كذا
روي لكن قال السهيلي الفيل لا يبرك فبروكه اما بمعنى سقوطه
على الارض باسم الله أو المراد لز مه مكانه كما يفعله البارك
وقيل من الفيلة صنف يبرك كما تبرك الجمال اه اه من الشهاب
وقوله وقرئ لم ترأى بسكون الراء والله أعلم (قوله) ثم ظهر
الخ عطف على كان في قوله وكان ذلك النور يزداد الخ وقوله
ويبركته برك الفيل الي آخر القصة معترض بين المعطوف
والمعطوف عليه ذكرها المذهنا مسارعة الي ذكر هذه الكرامة
الجليلة والا فظهور النور الشريف في جبهة عبد الله سابق على
تلك القصة بالكلية (قوله) الذبيح فعيل بمعنى مفعول والمراد
الذي اريد ذبحه وحاصل قصته في الذبح ان عبد المطلب لما
أراد حفر بئر زمزم حين أمر بذلك في منامه ولم يكن له الا
ولد واحد وليس له سواه فنذر لئن جاءه عشرة بنين وصاروا
له أعوانا ليدبحن أحدهم لله قربانا أي تقربا الي الله عند الكعبة
ومثل هذا النذر باطل لا يلزم به شيء عند الامام الشافعي فلما
تكامل بنوه عشرة قيل له في المنام اوف بنذرك فلما أراد ذلك
وضرب القداح أي أمر بضربها لان الضارب لها خادم الضم
خرجت على عبد الله وكان أحب ولده أي أولاده اليه فلما قام
ليذبحه منه سادة قرش ودلوه على كاهنة تسمى قطبة أو
سجاح كما قيل لتخبره بما فيه فرج له فقالت له قرب عشرة

(ثم ظهر ذلك النور في جبهة
أبيه عبد الله الذبيح الذي
فداه الله من ارادة أبيه ذبحه
وقاء لنذره إياه لمساده الله)

من الابل وولدك واضرب القداح فان خرجت على الولد فزد عشرة ثم لا تزال تفعل ذلك حتى تخرج على الابل فانحرها ففعل ذلك فلم تخرج على الابل حتى بلغت مائة وخرجت القداح عليها أولا وثانيا وثالثا فنحرت وتركت لا يصد عنها انسانا ولا طيرا ولا سباعا وروى الحاكم أن أعرابيا قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا ابن الذبيحين فتبسم ولم ينكر عليه ويعني بالذبيحين عبد الله واسماعيل عليه الصلاة والسلام على الراجح خلافا لمن قال الذبيح اسحاق عليه السلام ولذلك قال بعضهم

ان الذبيح هديت اسماعيل نطق * الكتاب بذاك والتزليل شرف به خص الاله نبينا * وأبانه بالتفسير والتاويل اه مدابني وقال الشنواني قوله نطق الكتاب أي دل وامله في قوله تعالى وبشرناه بعلام حليم اه (قوله) بئر زمزم وأصلها ان الخليل عليه الصلاة والسلام لما جاء بزوجه هاجر وولده اسماعيل وأمره الله أن يضمهما في هذا المحل وحصل لهما عطش جاء جبريل عليه السلام وضرب الارض بمناحه ففاض الماء على وجه الارض فقالت زمزم أي اجتمع يا مبارك فسميت زمزم وقصتها مشهورة في محلها (قوله) بان الهم الله اياه الخ تصوير لقوله فنجاه الله بذلك النور فالباء للتصوير وأما بابه بذلك فهي للسببية (قوله) ادركت امرأة منه ذلك وكانت عند الكعبة بعد رجوعه مع أبيه من نحر الابل وكان اسمها قتيبة وقيل

(علي بئر زمزم وكانت دثرت فنجاه الله بذلك النور بان الهم الله اياه أن يفديه بمائة بعير ولما فدي أدركت امرأة منه ذلك النور فخطبته لنفسها وتسلط المائة التي فدي بها أي قالت له لك مثل الابل التي نحرت عنك)

رفيقة بنت نوفل من بني أسد بن عبد العزى لما رأت النور في جبهته اعجبها لانه كان أحسن ما يرى في قريش (قوله) وقع على الآن يحتمل ارادتها سفاحا ويحتمل نكاحا ولذا اجابها بما يتضمن الامرين حيث قال

اما الحرام فاللمات دونه * والحل لا حل فاستبينه فكيف بالامر الذي تبغينه * يحمي الكريم عرضه ودينه والظ الثاني بدليل قوله حتي يأذن أبوه وهل يأذن أبوه المطهر الا في مباح فتأمل والنظم هذا من بحر الرجز ودخله القطع فهو يسكون الهاء في القافية كما هو المسموع وقوله فيه اما الحرام الخ أي وهو الزنا لا يقال هؤلاء كانوا أهل جاهلية لا يفرقون بين الحلال والحرام لانا نقول هذا ممنوع بل كانوا يزعمون انهم يعبدون الله ويمتقدون تحريم أمور واباحة أمور غايته أن ذلك باعتقاد من آبائهم بمجرد رأيهم درجوا عليه أو بتوقيف من بعض الشرائع فاعتقدوه وقوله فاللمات دونه أي قبله وقوله والحل أي الحلال أي وما كان حلالا فاقول في شأنه ليس موجودا فيك وقوله لا حل أي موجود لعدم تزوجي اياك فغير لا محذوف وقوله فاستبينه هو بالنصب في جواب النفي أي لا حل موجود حتي أطلب ظهوره واعمل بمقتضاه وقوله فكيف هي اسم استفهام انكاري بمعنى النفي وقوله يحمي الكريم الخ هذه الجملة كالتعليل لما قبلها اه مختصر من حاشية

(وقع على الآن فإني حتى يأذن أبوه فذهب أبوه به الي وهب بن)

الشنواني رحمه الله تعالى (قوله) ابن زهره هو يفتح الماء
(قوله) فزوجه لوقته اهتة آمنة وسبب تزوجه بها على
ما في الشنواني ان اليهود لما علموا بعبد الله خرج منهم
سبعون من احبار الشام ومهازنوا أن لا يرجعوا حتى يقتلوه
فجعلوا يسرون بالليل ويكننون بالنهار حتى وصلوا الى مكة فلما
خرج عبد الله لصيدهم كان وحده رايا اليهود فمر فوه فاحدقوا
به من كل جانب فلما نظر اليهم ذهب بن عبد مناف الزهري
ادركته الحمية فقال سبعون رجلا على واحد يريدون قتله والله
لا نصبره فالتفت فاذا هو في الهواء رجال لا يشبهون رجال
الدنيا قد نزلوا من السماء فقطعهم عن اخرهم فباله ما راسه
ورجع الي أبيه عبد المطلب وأخبره بذلك (قوله)
فوقع عليها أي بعد المقد (قوله) فقارقه أعظم ذلك النور
فهم منه أنه بقي في عبد الله بقية من النور وهو كذلك قوله
فمريض نفسه على الاولى أي ليتزوج بها لا غير (قوله)
أمل بوزن أمر فهو فعل مضارع مسند للمتكلم مشتق من
الامل وهو الرجا في المختار الامل الرجا يقال أمل خيره بأمل
بالضم املا بفتحين وأمله أيضا تأملا (قوله) من
رجب أي من شهر رجب أول يوم منه كما في مولد المدائني
(قوله) ان النور بكسر الهمزة ان كانت محكية بالقول
الفتح (قوله) بشيرا ونذيرا الاول من البشارة

(عبد مناف بن زهره وهو
يومئذ سيد بني زهره نسبا
وشرفا فزوجه لوقته آمنة
أفضل امرأة من قريش فوق
عليها من يومه فحملت بسيد
الخلايق صلى الله عليه وسلم
من ساعتها فقارقه أعظم ذلك
النور فمريض نفسه على الاولى
فابت وقالت فارقت ما كنت
آمل انتقاله الي من النور
الذي ملك ونودي ليلة حمله
وهي ليلة الجمعة من رجب
في السماء والارض ان النور
المسكون الذي منه محمد
ينشق في بطن آمنة
ويخرج للناس بشيرا ونذيرا)

وهي الخبر السار والثاني من الاذار وهو التخوف وبشيرا
حال مستطارة ونذيرا كذلك (قوله) ومراج أهلها عبر
بالسراج لهولة الاقباس منه بخلاف الشمس والقمر (قوله)
منكوسا أي مقلوبا أي جعل لهؤلاء أمهله (قوله)
فرحا منه قول له أي لاجل الفرح (قوله) بعضهم بدل
من أهل البحار بدل البعض من الكل أي بشر القريب منهم
البعيد (قوله) اشعرت الهمزة للاشارة الى التقرير أي
اعلشت (قوله) نور هو نور الهدية المتقدم من الضلال (قوله)
فرخصها هو ركض تنبيه لاهانة واجزاء الملائكة كلها انوار
فليس في الركض بها اهانة ما (قوله) وانها تسميه محمدا أي
في نفسها بدليل ما بعده فلا ينافي ان الذي سماه محمدا أي أظهر
تسميته جده عبد المطلب لان التسمية من حق الاب وقد
مات فقام الجده مقامه اه شبراوي (قوله) وفي رواية انها
وجدت أعظم الثقل هي رواية شداد بن اوس التي أوردتها
المدائني في مولده ونصها روي عن شداد بن اوس أن رجلا
من بني حنظل سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حقيقة
امرئك أي مالك قال بدء شاني أن دعوة ابني ابراهيم أي في
قوله تعالى ربنا وابعث فيهم رسولا منهم وبشري اخي عيسى
أي آخر من بشر بني من الانبياء عيسى وأنا كنت بكر أبي وأمي
أي أول اولادها ولا يلزم من كونه أول وجود ثان بل معني

(وأمر رضوان أن يفتح
باب الفردوس ونطق كل
دابة لقريش تلك الالة وقالت
حمل بمحمد ورب الكعبة وهو
امام الدنيا وسراي أهلها ولم
يبق من الملوك من ملوك الدنيا
الا أصبح منكوسا وأصبح
كل ملك اخرس لا ينطق
يومه ذلك ومريت وحوش
المشرق الى وحوش المغرب
تسبها به فرجا كذا بشر
أهل البحار بعضهم بعضا
ورات أمه بين النوم واليقظة
قايسلا قال لها اشعرت ذلك
حملت بسيد هذه الامة
ونبيها ورأت مرات أنه خرج
منها نور أضاء المشرق والمغرب
ولما سر لحمايته اشم انما
أت في منامها فرخصها برجاه
وأخبرها أنها حملت بسيد
العالمين وانها تسميه محمدا وانها
تكلم شأنها وفي رواية انها
وجدت أعظم الثقل والروايات

الاولية أنه لم يولد لها ولد قبله وانها حملت في كامل ما تحمل
النساء وجمعت تشكو الى صواحبها ثقل ما تجد الحديث اه المراد
منه (قوله) والمشهور أنها لم تجد من ذلك أى الثقل شيئا
أى لما روى كما في المدائني أن آمنة كانت تقول ما شعرت
أى ما علمت أنى قد حملت به ولا وجدت له ثقلا كما تجد النساء
الح فصل التنافي بين الروايتين ويدفع بالجمع الذي قاله الله
(قوله) وجمع بأنه يحتمل الح يبعد هذا الجمع (قوله)
فما مر فوق عليها من يومه فحملت بسيد الخلاق صلى الله
عليه وسلم وعبرة المواهب ثم اعلم انه عليه الصلاة والسلام لم
يشركه في ولادته من أبويه اخ ولا أخت قال الش المراد انها
لم يلد غيرها كما قال الواقدي انه المعروف عند العلماء قال سبط
ابن الجوزي لم يتزوج عبد الله قط غير آمنة ولم يتزوج آمنة
غيره قال واجمع العلماء على أن آمنة لم تحمل بغيره صلى الله عليه
وسلم قال وقولها لم احمل حملا أخف منه المفيد حملها بغيره خرج
على وجه المبالغة وقال الحافظ بن حجر جازف سبط بن الجوزي
كمادته في نقل الاجماع ولا يمنع ان تكون سقطت من عبد
الله سقطا فاشارت بقولها المذكور اليه انتهى وما رده بنقل كما
تري بل بتجوز انما يصح على ضعف وهو تأخر موت والده
بعد ولادته لانها حملت بالمصطفى عقب الزوج كما هو صريح
في الاخبار الآتية ولم تسقط قبله شيئا ولم يتفوه به متفوه فإني

(المشهورة انها لم تجد من ذلك شيئا وجمع بان الاول في أول الحمل والآخر في اخره لتقع مخالفة العادة فيهما حتى يعلم ان كل أموره صلى الله عليه وسلم خارقة للعادة وفي رواية أنه بكرها وأخري لا وجمع بأنه يحتمل أنها أسقطت قبله)

المجازفة اه المراد منه فالحق انه لم يشركه في الولادة من أبويه
احد اشارة الى انفراده بالشرف (قوله) وهي الاشهر
مقابله أن أباه مات وهو في المهمل وقوله وهي حامل به أي
بعد شهرين من حملها به على المعتمد مات أبوه وسنه ثمانية
عشر سنة وقيل عشرون وقيل غير ذلك (قوله) اخرى
لا حاجة الى هذه اللفظة بل الاحسن حذفها (قوله) ولم
تزل أمه تري الح في المواهب وفي حديث ابن اسحاق ان
آمنة كانت تحدث أنها أتيت حين حملت بالنبي صلى الله عليه
وسلم فقيل لها أنك حملت بسيد هذه الامة اه وقوله أتيت
بضم الهمزة مبني لما لم يسم فاعله أي رأيت في المنام قاله في
النور ونحوه قول الشامي هي رؤيا منام وقعت في الحمل اه
من الش وروى ابن اسحاق بسنده انها قالت ما شعرت بانى
حملت به ولا وجدت له ثقلا ولا وحما كما تجد النساء الا أنى
انكرت رفع حيضتي وأتاني آت وأنا بين النوم واليقظة فقال
هل شعرت بانك قد حملت بسيد الانام ثم أهمني حتى اذا دنت
ولادتي فقال لي قولي اعينه بالواحد من شر كل حاد ثم سمع به محمد
(قوله) الى أن مرت اى انقضت وقوله تلك الشهور أي
شهور الحمل به عليه الصلاة والسلام وهي تسعة فقط على
الصحيح وقيل عشرة أشهر وقيل ثمانية وقيل سبعة وقيل ستة والصحيح
لاول كما عادت وهو المعتمد (قوله) من الآلام أسباب

(وفي رواية وهي الاشهر ان أباه مات وهي حامل به وعليه المعظم وفي رواية اخرى انها حملت به أكثر من تسعة أشهر والصحيح خلافها ولم تزل أمه تري وهي حامل به ما يدل على عظم قدره سا تواترت الاخبار بنقله من الكرامات والآيات الباهرة الى أن مرت تلك الشهور واشرق الوجود بهذا النور فآخذها ما يأخذ النساء من الألم)

الام الطلق والولادة فلا ينافي ما مر من أنها لم تجد لحمه ثقلا
(قوله) ولم يعلم بي احد أي من قراباتها وان كن
حاضرات ما عدا دايتها فلما علمت اه شبراوي (قوله)
فسمعت شيئا أي وجبة عظيمة كما عبر به غيره سقطلة كسقطلة
الحايطة العظيمة التي يخاف من سماعها وقوله ها لها أي اخافها
وافزعها وهو نزول الملائكة الكرام (قوله) طيرا أي ملكا
على صورة الطير (قوله) على فؤادها أي قلبها فها
متراد فان على التحقيق (قوله) فذهب روعها بفتح الراء
أي فزعها الذي أصابها عند ما سمعت الشيء الذي هالها وعبارة
المواهب فذهب عني الرعب وكل وجع اجده فالروع بفتح
الراء الفزع والخوف واما بالضم فالقلب ومنه الحديث ان
الروح الامين نفخ في روعي ان تموت نفر حتي تستوفي
رزقها وأجلاها فاتقوا الله واجملوا في الطلب الحديث لكن
الضم ليس مرادا هنا (قوله) شربة أي أنا يسع ما يروى
الانسان مرة على المادة والشربة في الاصل المرة من الشرب
كالجاسة من الجلوس (قوله) عطشى موازن فعلي مؤنث
فملان كمطشان (قوله) طوالا بكسر الطاء جمع طويله أي
ذوات طول مستحسن ممدوح عند العرب كما يشير
اليه قوله كاهن من بنات عبد مناف (قوله) فمعجبت أي
تعجبت من حضورهن مع أنها لم يعلم بها أحد (قوله)

(ولم يعلم بها أحد فسمعت
شيئا هالها فرأت كان جناح
طائر أبيض مسح على فؤادها
فذهب روعها ثم التفتت فرأت
شربة بيضا فيها لبن وكانت
عطشا فشربتها ثم رأت نسوة
كالنخل طوالا كاهن من
بنات عبد مناف فمعجبت
فقلن)

فقلن أي آسية ومريم والتمبير بضمير النسوة بنا على ان أقل
الجمع اثنتان (قوله) آسية أي بنت مزاحم قيل أنها
اسرائيلية وانها عممة موسى وقيل من المالقة وانها بنت عم
فرعون الذي تزوج بها عن كره منها ومن أبيها وكانت بارعة
في الجمال وبذل لها فرعون مالا عظيما فلما زفت اليه وهم بها لالتمتع
صرفه الله عنها وكلما اراد ذلك اخذه الله فقنع منها بالتمتع
بالنظر ولم يتمكن منها قط وادخرها الله لانيه وجعلها من نسائه
في الجنة وكانت ذات فراسة صادقة فقد تفرست في موسى
وقالت قرة عين لي الخ قيل بنبوتها والاصح خلافه (قوله)
ومريم أي أم عيسى عليه الصلاة والسلام وهي مريم ابنت
عمران بن اشيم بن أمون وقيل عمران بن ماثان بن اسحاق
ابن ابي يود بن يوزن من ولد ايشي بن راحيم بن سليمان بن
داود عليهما السلام وهما من ولد يهود بن يعقوب عليه السلام
وعمران هذا غير عمران ابي موسى وهارون لان ذلك هو
عمران بن يصر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب قال البيضاوي
رحمه الله ومثله النسفي وبين العمرانين ألف وثمانماية سنة
(قوله) الحور العين هو تركيب توصيفي والحور جمع حورا
كحمر في جمع حمراء من الحور بفتحين وهو شدة بياض العين
في شدة سوادها والعين بكسر العين جمع عينا بفتحها أي متسمات
الاعين وأصله عين على وزن فعل بضم الفاء قلبت الضمة كسرة

(لها نحن آسية ومريم وهؤلاء
من الحور العين فاشتد الامر
بها وتكرر سماعها لذلك
المهول)

لتصح اليا (قوله) المهول أي المفزع قال في القاموس هاله
 هولا أفزعه كهوله فاهتال والهول المخافة من الأمر لا يدري
 ما عجم عليه منه والجمع أهوال أه ثم قال وهول هائل ومهول
 تأكيد أه وفي المختار هاله الشيء أفزعه وبابه قال أه (قوله)
 بدياج بكسر الدال نوع من الحرير (قوله) قائل أي من
 الملائكة (قوله) خذوه أي إذا ولد (قوله) عن أعين
 الناس أي غيروه عنهم حتى يتبرك به من أراد الله له ذلك
 (قوله) رجلا أي ملائكة تشكوا بصورة رجال طوال
 كالنخل (قوله) في الهواء بالمد وهو ما بين السماء والأرض
 تسير به السفن وتنفع به الحيوانات والنباتات وأما الموصي
 بالقصر فيل النفس إلى ما تشتهي (قوله) الأذفر بالذال
 المعجمة أي شديد الرائحة الطيبة ويطلق أيضا على الرائحة المنتنة
 وأما الأذفر بالذال المهملة نفاص بالرائحة المنتنة أه من حش
 الشنواني (قوله) قطعة أي جماعة من الملائكة أو من
 أرواح الأمم السابقة تصورت بصور الطيور المذكورة (قوله)
 حتي غطت أي سترت لكثرتها وقيل غطى ظلها والحجرة
 بضم الحاء حظيرة الدار والجمع حجر مثل غرفة وغرف (قوله)
 مناقيرها مبتدا والزمرد خبر وهو بالمعجمة في آخره والاهمال
 لغة والمراد أنها شبه هذا الجوهر الذي هو الزبرجد في الصفا
 أو الخضرة ويحتمل الحقيقة (قوله) الخاض أي ألم الطلق

(وإذا هي بدياج ايض قد
 مد بين السماء والأرض وإذا
 قائل يقول خذوه عن أعين
 الناس ورأت أضرار جالا وقفوا
 في الهول بأيديهم الباريقي من
 فضة وأناه يرشح عرق أطيب
 من المسك الأذفر ورأت أيضا
 قطعة من الطير اقبلت حتي
 غطت حجرتها مناقيرها
 الزمرد واجتاحتها الياقوت
 وابصرت حيث شد مشارق
 الأرض ومغارها فرأت
 ثلاثة اعلام مضروبات علما
 في المشرق وعلمها في المغرب
 وعلمها على ظهر الكعبة فآخذها
 الخاض واشتد بها الأمر قالت
 وكافي مستدة إلي نساء وكثرن
 علي حتي كانهن معي في البيت
 أي لسن غريبات)

(قوله) أي لسن غريبات أي من حيث الألفة والشفقة
 (قوله) في ولده صلى الله عليه وسلم حين ظرف زمان
 منصوب على الظرفية بالفعل بعده وحين مضاف واذ مضاف
 إليه والتنوين عوض عن الجملة المحذوفة إيجازا لأن التقدير
 حينئذ رأت ما ذكر أو حينئذ حصل ما ذكر فحذفت جملة رأت
 أو حصل الخ وجيء بالتنوين عوضا عنها فالتقي بها كنان الدال
 والتنوين فحركات الدال بالكسر تخلصا من ذلك فليست كبيرة
 اعراب لأن اذ مبنية لشبهها بالحرف وضما وافتقارا وإضافة
 حين إلى اذ من إضافة الأعم إلى الأخص كشجر أراك وفاقا
 للدمامي وخلافا لابن مالك القائل بأنهما من إضافة أحد المترادفين إلى
 الآخر ومثلها يومئذ (قوله) أي لا كما في روايات أو نهارا كما في
 أخرى بين المص رحمه الله تعالى تلك الروايات في ش الحمزة
 عند الكلام على قول ناظمها العارف البوصيري فيها
 ليلة المولد الذي كان للدين سرور بيومه وأوهذا
 ونص عبارته تنبيه اضاف الناظم كلا من اليوم واليلة إلى المولد
 فاحتمل أن يكون من القائلين بأنه صلى الله عليه وسلم ولدا لئلا
 استدلوا بما رواه ابن السكن من حديث عثمان بن العاص
 عن أمه فاطمة بنت عبد الله الثقفي أنها شهدت ولادة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لئلا قالت فمأشى انظر إليه في البيت إلا نور
 واني لا انظر إلى النجوم تدنوا حتي أنني لا قول يقمن على ورواه

سبب ما ذكره من رواية
 في قوله سرور بيومه
 (فحينئذ ولده صلى الله عليه
 وسلم ليس كما في روايات
 نهارا كما في أخرى)

الليبي ولم يذكر فيه الا النور وتبدلي النجوم وتصرح عائشة رضي الله تعالى عنها أيضا بذلك كما رواه الحاكم وأن يكون من القايلين بأنه ولد نهارا وهو ما يصرح به قوله الاتي يوم نالت بوضعه ابنت وهب الخ وهذا هو الاصح كما صرح به حديث مسلم وغيره لكن بعيد الفجر كما في حديث وان كان فيه ضعف لان المص في الفضائل والمناقب حجة اتفاقا فن أطلق أنه ولد ليلا اراد بالليل ما قبل طلوع الشمس أو اراد مجاز المجاورة وليس في رواية ان النجوم تدلت عند ولادته ما يدل على أن ذلك كان قبل الفجر لانها تكون بعد الفجر فيمكن تدليها بل بعد طلوع الشمس خرقا للمادة للمبالغة في اكرامه صلى الله عليه وسلم انتهت وقوله في الفضائل قال الكمال بن أبي شريف فاذا اثبت لعمل فضل شرعا على الاطلاق كالصلاة والدعاء والذكر وورد حديث يتضمن فضل دعا او ذكر خاص أو صلاة خاصة وذلك الحديث من استحب العمل بمقتضى ذلك الحديث لا يعني اثبات الاستحباب الذي هو حكم شرعي بذلك الحديث بل لدخول ذلك فيما ثبت فضله مطلقا مع احتمال صحة ذلك الحديث ايضا قاله سيدنا الشيخ الحنفى رضي الله عنه (قوله) بعيد بضم الباء الموحدة وفتح العين المهملة تصغير بعد فهو ظرف مقيد بالعقوبة فمعني بعيد الفجر عقب الفجر (قوله) ري هو فعل ماض مبني للمفعول اصله رؤي

(ولا تخالف لاحتمال أنه بعيد الفجر موصوفا في روايات بصفات تليق بكماله الاعظم وقدره الافخم منها انه لم يخرج منه قدر اصلا وانه رؤي)

كما في نسخة نقلت حركة الهمزة الى الراء بعد سلب حركتهما دخا القلب المكاني (قوله) عم البيت والدار القاطن عطف الدار على البيت تفسيري (قوله) قابله أى الشفا بكسر الشين المعجمة وتخفيف الفاء أو بفتح المعجمة وتشديد الفاء مع المد والقصر فيهما وهي والدته عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما (قوله) سمعت قابلا يقول يرحمك الله عبارة المدابني وروى أبو نعيم في الدلائل من حديث عبد الرحمن بن عوف احمد العشرة عن امه الشفا بنت عمرو بن عوف رضي الله عنها انها قالت لما ولدت آمنة بنت وهب محمدا صلى الله عليه وسلم وقع على يدي فهي دايت فاستهل فسمعت قابلا يقول يرحمك الله ورحمك ربك الحديث ولا مانع من أن يكون المراد باستمهاله أنه عطس بدليل ما بعده وان القايل له ذلك هو الملك وان كان المعروف في اللغة ان الاستمهال صياح المولود اول ما يولد قاله السيرمي وعليه يكون صلى الله عليه وسلم حمد الله لان التسميت انما يسن لمن حمد الله فيكون من جملة من تكلم في المهد وقال الحافظ بن حجر في ش البخاري في سير الواقدي ان النبي صلى الله عليه وسلم تكلم في أوائل ما ولد وذكر بن سبع في الخصائص ان مريده صلى الله عليه وسلم كان يتحرك بتحريك الملائكة وهو من خصايده وان اول كلام تكلم به ان قال الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا



(حيث نور عم البيت والدار وان النجوم تدنو وتبدلي حتى يظن سقوطها عليهم وان قابله سمعت قابلا يقول يرحمك الله فسطع نور أضاء ما بين المشرق والمغرب وانه وقع على كفيه وركبته)

وسبحان الله بكرة واصيلا اه المراد منه وانظر قول الشفا
 وقع على يدي مع قول المض الا تي وقع على كفيه وركبتيه الا ان
 يكون هذا بعد ذلك كما قاله الشنواني (قوله) شاخصا منصوب
 على الحال وهو اسم فاعل من شخص البصر أي ارتفع وبابه
 خضع ويتعدى بنفسه فيقال شخص الرجل بصره اذا فتح عينيه
 لا يطرف وربما تعدي بالبا فيقال شخص الرجل ببصره فهو
 شاخص كذا في المصباح (قوله) رافعا يديه اما حال من
 فاعل وقع كسابقه فتكون حالا مترادفة او من ضمير شاخصا
 فتكون حالا متداخلة ويديه منصوب على انه مفعول رافعا والمراد
 سبائتيه مجازا من اطلاق الكل وارادة الجزؤ ليوافق رواية
 رافعا اصبعيه (قوله) لا سيما هي تفيد اولى ما بعدها بما
 نسب لما قبلها ويجوز في الاسم الذي بعدها الجر والرفع معا
 والنصب أيضا اذا كان نكرة وقد روي بهن (قوله) ولا
 سيما يوم بدارة جلجل والجر ارجحها وهو على الإضافة وما
 زايدة بينهما مثلها في اما الا جابن والرفع على انه خبر المضمير
 محذوف وما موصولة او نكرة موصوفة بالجملة والتقدير ولا مثل
 الذي او ولا مثل شيء هو يوم ويضمه في نحو ولا سيما زيد
 جذف المايد المرفوع مع عدم الطول واطلاق ما على من يعقل
 وعلى الوجوه ففتح حسي اعراب لانه مضاف فيه واسم لا
 الهيرية مضاف الاسم بعده على زيادة ما وما على الوجه الثاماني

(شاخصا ببصره ينظر الى
 السماء رافعا يديه كالتضرع
 المبتهل وأنه وقع حين ولده
 واضعا يده بالارض رافعا رأسه
 الى السماء وأنه لما فصل من
 أمه خرج منها نور وفي رواية
 شهاب أضاء له ما بين المشرق
 والمغرب سيما)

قوله من اطلاق الكل
 وارادة الجزء أي كما في
 قوله تعالى يجمعون
 أصابعهم في أذانهم فاطلق
 الكل وهو الاصابع على
 الجزء وهو الأذن أو كما
 في حديث مسلم قسيت
 الصلاة بيني وبين عبدي
 نصفين فاطلق الكل وهو
 الصلاة على الجزء وهو
 الفاتحة اه مؤلفه

قوله ولما أي مضاف لما
 اه مؤلفه

باحتماليه لكنه لا يتعرف بالاضافة لتوغله في الابهام كمثل فلهذا
 صح عمل لا فيه وخبرها محذوف أي موجود والنصب على
 التمييز كما يقع التمييز بعد مثل في نحو ولوجئنا بمثله مددا وما
 كافة عن الاضافة والفتحة بناء مثلها في لا رجل اه من ش
 الاشعوني على الخلاصة بزيادة من الصبان وبهذا يعلم ان
 الشام وقصورها بالرفع أو الجر ولا يصح نصبه والشام بالهمز
 وتركه وتخصيصها بذلك اشارة الى أنها دار ملك أمته وأنه يصل
 اليها بنفسه وقد كان ذلك ليلة الاسر وقبلها امرات بنيدة التجارة
 (قوله) مهاجر بضم الميم وفتح الجيم أي موضع هجرتهم ومحل
 انتقالهم (قوله) أو هاجر أي رحل وانتقل اليها حتى
 نبينا صلى الله عليه وسلم وان لم يسكن بها (قوله) المحشر
 بكسر الشين كما في المختار موضع المحشر والمنشر موضع النشراي
 الاحياء ومعلوم أن محل الاحياء نفس القبور لكن لما كانت
 الاجتماع بهد الاحياء في ارض الشام كانت كأنها محل الاحياء
 (قوله) خيرة الله أي لان أرضها أحسن الارض ماعدا
 الحرمين الشريفين (قوله) يجنبى اليها أي يسوق ويجذب
 (قوله) لما خرج منها أي من أمه آمنة وقع معتمدا على
 يديه حال من فاعل وقع واعتماده على يديه لا ينافي جثيه على
 ركبتيه كهيئة الساجد ولا ينافي أيضا مد سبائتيه وهذا كله باغ
 مما صدر من عيسى عليه السلام حيث قال اني عبد الله الخ

(الشام وقصورها اشارة الى
 انه يصل اليها بنفسه وأن الاسر
 يكون اليها ثم منها الى السماء
 وانها دار ملكه كافي أثرواها
 مهاجر الانبياء وأنه ما من
 نبي الا وهو فيها أو هاجر
 اليها أو هو منها وبها ينزل
 عيسى وهي أرض المحشر
 والمنشر وقال صلى الله عليه
 وسلم عليكم بالشام فانها خيرة
 الله من أرضه يجتبي اليها خيرة
 من عباده وأنه لما خرج
 منها وقع معتمدا على يديه ثم
 أخذ قبضة من تراب)

لان دلالة الفعل ابلغ من دلالة المقال (قوله) ورفع رأسه
الى السماء أي اشارة الى أن هذا من فضل ربه سبحانه لا بحوله
وقوته وأن أمره يعلو ويرتفع الى غير نهاية (قوله)
اشارة الى أنه يملك الارض كلها أي ولذا عمت بعثته جميعها
(قوله) وأنه يثره أي التراب في وجوه أعدائه فيهمزهم
وقد وقع أنه يثره في وجوه الكفار يوم بدر فيهمزهم بحول الله
وقوته كما قال تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمي (قوله)
جائيا أي باركا على ركبته تشية ركة وهي موصل ما بين اسفل
اطراف الفخذ واعالي الساق فالنبي صلى الله عليه وسلم نزل من
بطن امه على حال المتابس بالسجود الذي هو اقرب الاحوال
من الله تعالى بدليل الحديث قرب ما يكون العبد من ربه
وهو ساجد فهو اقرب احوال العبودية الفعلية التي هي اقوي
من العبودية القولية التي نطق بها عيسى عليه السلام كما تقدم
(قوله) وهوي ساجدا يقال هوي بهوي كجلس يجلس هوي
كجلوسا اتقل من علو الى سفل وفي سجوده صلى الله عليه
وسلم عند وضعه اشارة الى أن مبدء أمور على القرب من ربه
قال تعالى واسجد واقترب (قوله) برمة أي قدر بكر
الناف كما كان معبودا أي مثل الذي كان معبودا عندهم أي
العرب أو قريش من أن من ولد ليل يرضعه أهله تحت قدر
الى الصباح والتصد من ذلك ستره عن الاعين فلا يراه أحد

(ورفع رأسه الى السماء كما تقدم
وقبض التراب اشارة الى أنه
يملك الارض كلها وأنه ينزله في
وجوه أعدائه فيهمزهم وأيضا
ولد جائيا على ركبته ينظر الى
السماء ثم قبض قبضة من
تراب الارض وهوي ساجدا
وأنه وضع تحت برمة كما كان
معبودا عندهم)

قبل ابيه مثلا (قوله) فانفلقت عنه أي خرقا للمعادة اشارة
الى ان دينه سيظهر على الاديان ويشق عصي الكفر والاشراك
(قوله) فتشخب بضم الخاء أي تسيل لبنا تميز على حد
تصبب زبد عرقا وهذه كرامة عظيمة له صلى الله عليه وسلم
(قوله) سحابة مفرد سحاب وهو القيم المعروف سحي
بذلك لان سحابه في الهواء ووصف السحابة بالبياض للتخصيص
اذ فيه الابيض وغيره وبياضها اشارة الى ظهور نوره صلى الله
عليه وسلم وقوله من السما أي من جهتها لامنها نفسها لان
السحاب بين السماء والارض (قوله) غشيته أي سترته
واحاطت به (قوله) برمة بضم الباء الموحدة وفتح الهاء
بينهما راء ساكنة أي مدة وجيزة من الزمن (قوله) فسمعت
قايلا أي من الملائكة يحتمل أنه جبريل أو غيره وكذا يقال فيما
يأتي (قوله) مشارق الارض ومغاربها اجما مشرق ومغرب
وليس في الواقع الا مشرق ومغرب وقد جاء في القرآن العظيم الجمع
والثنائية والافراد لهما نحو فلا أقسم برب المشارق والمغارب رب
المشرقين ورب المغربين رب المشرق والمغرب قال الشبراوي
فالافراد باعتبار الواقع والجمع باعتبار تعدد المطالع ويلزمه تعدد
المغارب أو باعتبار البلاد التي في الجهتين ولا شك انها كثيرة متعددة
والثنائية باعتبار مشرق الصيف ومغربه ومشرق الشتاء ومغربه
وخصت الارض بذلك لانها محل بعثته وظهور رسالته دون السماء

(فانفلقت عنه واذا به قد
شق بصره ينظر الى السماء
ويمص ابهامه فتشخب لبنا
وأن سحابة بيضاء نزلت من
السماء حتى غشيته فغشيت
وجهه برهة فسمعت قايلا
يقول طوفوا ب محمد مشارق
الارض ومغاربها)

(قوله) ليعرفه جميع من بهاى في البحار بل والبحار نفسها باسمه المستعمل فيها كثيرا وهو الماسحي للمناسبة الظاهرة وهي ان البحار ماحية الادران الحسية والنبي صلى الله عليه وسلم ماح الادران المعنوية (قوله) وصفته معطوف على نعمته عطف تفسير وفي بعض العبارات وصورته بدل وصفته (قوله) حريرة خضرا قيل وكانت من سندس الجنة (قوله) الرطب اى اللين وهو انفس من اليابس (قوله) مفتاح النصر الخ الاضافة من اضافة المشبه به للمشبه ويحتمل انها للبيان وكذا يقال فيما بعده (قوله) صهيل الخيل مصدر صهل الفرس يسهل ويسهل من بابي ضرب وتقع صهيلا وصها لا اى صوت (قوله) وخفقان الاجنحة بفتحات اى اضطرابها مصدر خفق من باب ضرب (قوله) ينبع منها ما الخ اى يخرج مضارع ينبع الماء ينبوعا من باب قعد ونبع نبعا من باب نفع لغة خرج من العين كذا في المصباح وفي المختار ينبع ينبع بالكسر نبعا ناغة ايضا فالحاصل ان ينبع مثلث الباء (قوله) معين بفتح الميم وكسر العين اى جارى (قوله) لم يبق خلق اى مخلوق من اهلها اى الدنيا الا دخل في قبضته طائما قال في ش المواهب حقيقة أو حكما لظهور ما معهم من البراهين الدالة على ان امتناعهم من الايمان مجرد عناد وظلم فلا يرد أن كثيرا ما آمنوا به أو باعتبار مبدء الخلق لولادة الجميع على النظرة وقيل طائما اى منقادا له ولو بادآ الجزية وقد

(وادخلوه البحار كلها ليعرفه جميع من بها باسمه ونعمته وصفته ويعرفوا بركته ثم انجلت عنه فاذا هو مدرج في ثوب صوف ابيض وتحت حريرة خضرا وقد قبض على ثلاثة مفاتيح من اللؤلؤ الابيض الرطب واذا بقايل يقول قبض محمد صلى الله عليه وسلم على مفتاح النصر وعلى مفتاح الذكرو على مفتاح النبوة وفي رواية انها رأت سحابة أعظم من الاولى تسمع فيها صهيل الخيل وخفقان الاجنحة وكلام الرجال حتى غشيت فغيب عنها أكثر من المرة الاولى وسمعت قايل يقول طوفوا بحمد جميع الارضين وعلى النبيين والجن والانس والملائكة ثم انجلت عنه فاذا هو قد قبض على حريرة خضرا مطوية طيا شديدا ينبع منها ماء معين واذا قايل يقول قبض محمد على الدنيا كلها لم يبق من خلق من اهلها الا دخل في قبضته طائما)

حصل ذلك في زمن بعض خلفائه لم يبق كافر الا ادى الجزية اه (قوله) ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اتى بذلك اشارة الى ان ما ذكر ليس بحول النبي وقوته بل بحول الله سبحانه وقوته ومحض فضله واحسانه (قوله) ثلاثة نفر ثلاثة بالرفع فاعل غشيت ثم اذا نوته فنفر مرفوع أيضا على أنه بدل وان لم تنونه فنفر مجرور على أنه مضاف اليه والنفر الجماعة من الرجال من ثلاثة الى عشرة وقيل الى سبعة (قوله) طشت ويقال طش بفتح الطاء وكسرها فيها ويقال طس بالسین المهملة بدون تاء مفتوح الطاء ومكسورها فلغاته ست (قوله) تحار ابصار الناظرين دونه اى في مكان أقرب منه والمراد تحير فيما دون ذلك الخاتم لصفته الخارقة للمادة (قوله) فغسله اى غسل الملك النبي صلى الله عليه وسلم وكذا ضمير كتفيه ولغته كما يعلم من ش المواهب (قوله) بين كتفيه اى ماثلا الى جهة كتفه اليسرى (قوله) لانه لا مانع الخ أراد بذلك دفع المعارضة بين هذه الرواية وغيرها وقد تدفع المعارضة ايضا بان هذا حديث ضعيف بل أشار في المواهب صاحبها الى أنه منكر بخلاف غيره من الروايات المصرحة بانه ولد به أو ختم وهو عند حليمة والحديث الضعيف أو المنكر لا يعارض غيره من حسن أو صحيح لذاته أو لغيره (قوله) وأخبر جماعة من الاحبار الخ مثل ذلك ما في

(ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم القادر على ما يريد ثم غشيت ثلاثة نفر يبدأ حدهم ابريق من افضة والثاني طشت من زمردي اخضر والثالث حريرة بيضا فغسلها فخرج منها خاتما تحار ابصار الناظرين دونه فغسله من ذلك الا ابريق سبع مرات ثم ختم بين كتفيه بالخاتم ولغته في الحرير ثم احتمله وادخله بين اجنحته ساعة ثم رده ولا تعارض هذه الرواية رواية أنه ولد بالخاتم ولا رواية أنه ختم به لما شق صدره وهو عند حليمة لانه لا مانع من تكرار الختم اظهارا لمزيد الكرامة والتميز والاعتناء)

المواهب عن عائشة رضي الله عنها قالت كان يهودي قد سكن مكة فلما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا معشر قريش هل ولد فيكم الليلة مولود قالوا لا نعلم قال انظروا فانه ولد في هذه الليلة نبي هذه الامة بين كتفيه علامة فانصرفوا فسألوا فقيل لهم قد ولد لعبد الله بن عبد المطلب غلام فذهب اليهودي معهم الى أمه فاخرجته لهم فلما رأى اليهودي العلامة خر مغشيا عليه وقال ذهبت النبوة من بني اسرائيل اما والله ليسطون بكم سطوة يخرج خبرها من المشرق والمغرب رواه يعقوب بن سفيان باسناد حسن كما قاله في فتح الباري (قوله) ارتج ايوان كسري أي تحرك واهتز وفي المواهب وشرحه ومن عجائب ولادته أيضا ما روي من ارتجاس بالسين وهو الصوت الشديد من الرعد ومن هدير البعير وفي نسخ ارتجاج بالجيم آخره وهو التحرك والاهتزاز اه بتصرف والحاصل أن الايوان انشق شقا بليغا وظهر منه حينئذ صوت مهول وايوان كديوان ويقال أوان ككتاب هو بيت كبير مستطيل غير مسدود الوجه ذو شرافات معدة لجلوس الملك مع أرباب مملكته لتدبير ملكه وكسرى انو شروان بفتح الكاف وكسرها معرب كسري أي واسع الملك وهو لقب لكل من ملك الفرس بضم الفاء كقيصر لملك الروم وتبع الملك البين والنعمان لملك العرب من قبل المعجم والنجاشي لملك الحبشة

وأخبر جماعة من الاجبار والرهبان ليلة ولادته بها أي بولادته واجمعا على ذهاب ملك بني اسرائيل وأمن به بعضهم وفيها ارتج ايوان كسري

وفرعون لملك القبط والعزير لملك مصر وجالوت لملك البربر وخابان لملك الترك قاله المصفي شهمزية ثم قال ولما رأى كسري ما وقع بايوانه ورأى الليلة المؤبدان أي وهو للمجوس كقاضى القضاة للمساكين وجمعه موبدانة اعلم علماء مملكة أن ابلا صمابا تقود خيلا عربا قد قطعت دجلة وانتشرت في بلادها فافزع كسرى ذلك فسأل الرأي فقال حدث يكون ببلاد العرب فكتب كسري الى النعمان بن المنذر ملك العرب ان يرسل اليه اعلم من في أرضه من العرب فبعث اليه عبد المسيح بن عمرو النساني وكان معمرا فاخذ يسأله عن ذلك فقال علم ذلك عند خالي فدلهم على خاله سطيج وهو بالشام أي وذلك لان كسري قال لعبد المسيح هل عندك علم بما أريد أن أسألك عنه قبل أن أسألك فقال هذا يعلمه خالي لي سكن الشام يقال له سطيج فامر كسرى بالذهاب اليه فجاء فوجده مشفيا على الموت فاخبره سطيج بما من جملة عبد المسيح جاء على جمل مشيح الي سطيج وقد أشفي على الضريح بعثه ملك ساسان لارتجاس الايوان وخمود النيران ورؤيا المؤبدات رأى ابلا صمابا تقود خيلا عربا قد قطعت دجلة وانتشرت في بلادها يا عبد المسيح اذا كثرت التلاوة وظهر صاحب الهراوة وفاض وادي سماوة أي قرية بين الكوفة والشام وليست من العواصم وغاضت بحيرة ساوة وخذت نار فارس فليس الشام لسطيج شاما ولا بابل للفرس

مقاماً يملك منهم ملوك وملكات على عدد الشرافات وكل ما هو آت آت ثم قضى سطوح مكانه اه وفي حاشية الاستاذ الحفني عليه قوله سطوح السطوح المستلقي على ظهره من الزمان واسمه ربيع عاش سبعمائة سنة وادرك الاسلام فلم يسلم وروى انه هلك عند ما ولد صلى الله عليه وسلم قلت وهذا هو الموافق لما سلف ومشيع بيم وشين معجزة على وزن ميسح اي مسرع واشفى اي اشرف كما في نسخة والضريح القبر والمراوة اي العصا الضخمة والجمع الهراوي بفتح الواو مثل المطايا وقوله وملكات المراد بالجمع ما فوق الواحد لانه ما ملك منهم سوى امرأتين بوران وازد ميدخت كما قاله البدر بن حبيب في جبهة الاخبار اه زرقاني (قوله) خدمت اي سكن لخبها وبابه نصر وعلم (قوله) بالفي عام عبارة المواهب وكان لها ألف عام لم تحمد لكن المص مطلع (قوله) بحيرة طبرية تصغير بحيرة وهذا تصغير تعظيم لانها كانت بحيرة عظيمة تزيد على ستة فراسخ في الطول والعرض تركب فيها السفن الي ما حولها وتسمي اي بحيرة ساوة وكانت بارض فارس بين همدان وقم وليس المراد بحيرة طبرية التي بارض الشام الباقية الى الآن ولا يفيض ماوها الا في اواخر الزمان حتي ورد أن غيضاها علامة على خروج الدجال فلا اعتراض على المض (قوله) ورثت الخ اي زيادة في حراسة السماء من الشياطين المسترقين للسمع

الذي لم يبين احكم منه وانصدع وانشق وقد سقط من أعلاه اربعة عشر شرافة اشارة الي أنه لم يبق من ملوك الفرس الا اربعة عشر وكان أخرهم في خلافة عثمان رضي الله عنه وخدمت تلك الليلة أيضا نار فارس التي كانوا يسمونها ولم تحمد قبل ذلك بالفي عام بل كانت توقد وتضرم اشد الايقاد والاضرام ليلا ونهارا فلم يقدر احد تلك الليلة على ايقاد شيء وغاضت ونشفت بحيرة طبرية التي كانت تسير فيها السفن فلم يبق فيها تلك الليلة قطرة فبني محلها مدينة تسمى ساوة ورمت

لكن قد تصيب الشهب الصاعد مرة وقد لا تصيبه كالموج لراكب السفينة فتارة يحترق المسترق وتارة يتأذي فيرتجع ولذلك لا يرتدون عنه راسا ولا يرد انهم من النار فلا يحترقون لانهم ليسو من النار انصرف كما ان الانسان ليس من التراب الخالص مع أن النار القوية اذا استولت على الضعيفة اهلكتها قاله البضاوي (قوله) فلم يعودوا اليها أي كعادتهم والا فقد بقي منه بقايا يسيرة كما قاله السهيلي وفي عبارة بعضهم قوله فلم يعودوا اليها أي عودة توجب السماع والإفهام يصعدون ثم يرمون بالشهب فلم يتمكنوا من مقاعدهم اه (قوله) فرن رنة عظيمة أي صاح صيحة عظيمة وقوله فانه علة لمحذوف تقديره ونكرر منه ذلك وحاصل ما ذكره ان ابليس رن أي صاح خمس صيحات عظام وانما صاح عند نزول الفاتحة لان فيها الرحمة للمؤمنين وابليس لا يحب رحمتهم (قوله) ولد مختونا أي كالمختون بان لم يكن ثم قلقة تغطي الحشفة فهو مجاز علاقته المشابهة فالعني انه ولد على صورة المختون اذ حقيقة الختن تطعم القلفة بضم الناف وهي الجلدة التي يولد بها الصبي عادة سارة للحشفة وقيل بل ختنه جده عبد المطلب لسابع ولادته وقيل ختنه جبريل حين شق صدره الشريف وهو عند حليمة والمسيح الاول وهو الذي عليه اكثر العلماء كما ذكره المص (قوله) مقطوع السربدون ها وهو ما تقطعه

(تلك الليلة الشياطين المسترقون للسمع من السماء بالشهب فلم يعودوا اليها وحجب ابليس عن خبر السماء وكان قبل يصل اليها ويسترق السمع فرن رنة عظيمة فانه رن حين لعن وحين أخرج من الجنة وحين ولد محمد صلى الله عليه وسلم وحين بعث وحين نزلت عليه الفاتحة واكثر العلماء على أنه ولد مختونا مقطوع السرح حتى لا يرى احد سواته من اسباب تسمية جده عبد المطلب له محمدا ما روي أنه رأي في نومه كن سائلة من فضة اخرجت من ظهرها طرف بالسحابة وطرف بالارض وطرف بالشرق وطرف بالغرب يتملقون بها فعبثت له بمولود)

القبالة من المولود وأما السرة بالهاء فهي موضع قطع السر
وعبر بعضهم بسرورادون مقطوع السر لما في التعبير به من
الحسن اذ فيه التورية وهي من المحسنات البديعية (قوله)
فمبرت كفسرت وزناً ومعني ويجوز تخفيف الباء الموحدة (قوله)
ولد يوم الاثنين هو المعتمد لما روي مسلم أنه صلى الله عليه
وسلم سئل عن ضيाम يوم الاثنين فقال ذلك يوم ولدت فيه
وانزلت على فيه النبوة أي أول يوم أوحى الي فيه قال بعض
المحققين بل كانت اطواره أي أحواله كلها اثنيية وروي الامام
احمد في مسنده عن ابن عباس قال ولد النبي صلى الله عليه وسلم
يوم الاثنين واستنبي يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين
ورفع الحجر يوم الاثنين فاطوار انتقاله صلى الله عليه وسلم
وجودا وهجرة ونبوة و وفاة وغير ذلك كانت خاصة بيوم
واحد وهو يوم الاثنين اه من حش الشنواني ولعله سقط
فيها من قلم الكاتب وتوفي يوم الاثنين بدليل آخر الحديث
فتأمل وأما القول بانه ولد يوم الجمعة فض جدا (قوله)
والاشهر أنه ولد في شهر ربيع الاول مقابل الاشهر ما قيل
أنه ولد في رمضان أو في ربيع الثاني أو في المحرم يوم عاشوراء
أو في رجب أو في صفر فالاول هو الذي عليه المعول وكان
المولد الشريف في ذلك اليوم السعيد عند طلوع الفجر أي عقب
طلوعه وهو وقت البركة ان كان الشخص مستيقظا سوا كان

(يكون من صلبه يتبعه أهل
المشرق والمغرب ويحمده أهل
السماء والارض فلذلك سماه
محمدواختلفوا في شهر مولده
ويومه على أقوال كثيرة
والاشهر أنه ولد يوم الاثنين
والاشهر أنه)

مشتغلا بالدنيا أو بالآخرة أو غير مشتغل بشئ قال صلى الله
عليه وسلم بورك لامي في بكورها أي تكبيرها فهو مصدر
بكر بكورا أي تكبيرا قال العلامة الشنواني بعد ايراد الحديث
وكان المناسب بورك لامي في بكرها الا أن يقام مقامه اكتفا
باللازم لانه يلزم من البكور البكرة اه وفيه نظر فتأمل هذا
وفي مولد العلامة المدابني ان المولد الشريف كان في فصل الربيع
ونص عبارته وفي ولادته في فصل الربيع الذي هو أعدل
الفصول وأحسنها رمز الي أن شريعته اعدل الشرائع وأحسنها
ولقد أجاد من نظم هذا المعني وقال

يقول لنا لسان الحال منه * وقول الحق يعذب للسمع

فوجهي والزمان وشهرو ضمني * ربيع في ربيع في ربيع
اه (قوله) في ثامنه قال الشنواني الجامع بين القولين
ان العرب كانت اذا ولد لهم غلام لا يظهرون ولادته الا بعد
أيام فغلي هذا يكون المصطفى صلى الله عليه وسلم ولد لثمان
من ربيع الاول ولم يظهر للناس الا في الليلة الثانية عشر اه
وتقل عن بعضهم أنه صلى الله عليه وسلم ولد في فصل الربيع
قال وغير خاف أنه خلاصة فصول الدهور وأنه موسم الرياحين
والزهور اه ويؤخذ من كلام بعضهم انه كان لعشرين من
برج الحمل وهو يوافق أول نيسان وسادس برموده فخره
(قوله) والصواب انه ولد بمكة ولا يجوز اعتماده غير بل بالغ بعضهم

(ولد في شهر ربيع الاول
والاشهر ايضا انه في ثاني
عشرة وكثير أئمة حفاظ
متقدمون وغيرهم انه في يوم
ثامنه والصواب انه ولد بمكة)

وقال أن اعتقاد غيره كفر وهو مذهب الامام الشافعي وذكر المص
في شالحمزية أنه يجب على الانسان أن يعلم ولده أن النبي صلى الله
عليه وسلم ولد بمكة وتربى بها وهاجر منها الى المدينة وتوفي بها
ودفن بها اه بتصرف اه شبراوي (قوله) الخيزران بفتح
الخاء المعجمة بعدها تحية سا كنة فزاي فراء مفتوحان فالف
فنون وهناك قول آخر بان الذي وقفه مسجدا زبيدة زوجة
الرشد رحمهم الله تعالى (قوله) فاعتقها لما بشرته وقيل
أعتقها قبل ذلك وقيل بعده كما يأتي (قوله) كما جوزي عمه
أبو طالب الخ تقدم ما فيه وان أبا طالب ناج من العذاب
ببركة النبي صلى الله عليه وسلم ثم رأيت ببعض الهوامش الصحيحة
ما نصه قوله كما جوزي عمه أبو طالب الخ فانه كان في غمرات
من النار فنقل في ضحاح منها قال بعضهم ولعل هذا كان
قبل احيائه وإيمانه به صلى الله عليه وسلم والا فقد صح ذلك
عند أهل الحقيقة كما قاله الشعران وكان بعضهم يقول الذي
نلقي الله عليه ان أبا طالب أحياء الله تعالى وآمن به صلى الله
عليه وسلم قلت ورأيت في روح البيان التصريح بذلك غير
مرة والله على كل شيء قدير اه بالحرف وروح البيان اسم
كتاب تفسير القرآن العظيم للعلامة اسماعيل حقي رحمه الله
تعالى (قوله) ثم أرضعته حليلة السعدية نسبة الى سعد
وهو الجد التاسع وانما نسبت اليه لانه الاشهر وذلك بعد

(وانه لا يجوز اعتقاد غيره
والاشهر انه بحل مولده
المشهور بسوق الليل وهو الآن
مسجد الله وقفه مسجدا
الخيزران أم الرشيد واول من
أرضعته ثوبية مولاة عمه ابي
لهب واعتقها لما بشرته بولادة
فخفف الله عنه من عذابه
كل ليلة اثنين جزاء لفرجه
فيها بمولده صلى الله عليه وسلم
كما جوزي عمه أبو طالب
بسبب تربته بان خفف عنه
من عذابه أيضا وفي رواية انه
اعتقها بعد الهجرة فعذبا
التخفيف عنه لامره لها
بارضاءه وقال الحلبي وقد يقال
لا منافاة لحوازان يكون لما
اعتقها لم يظهر عتقها وانما
أظهره بعد الهجرة ثم أرضعته
حليلة السعدية)

أن أرضعته أمه سبعة أيام وثوبية مولاة عمه ابي لهب اياما قبل
قدوم حليلة الي مكة قال العلامة الشنواني وسبب دفع أمه
اياها لمن يرضعه ان هذه كانت عادة قريش في أولادهم قال
الشامي وذلك لما قال القرطبي كان النساء يرين أرضاع أولادهن
عارا عليهن وقال غيره لينشأ غريبا فيكون أنجب للغلام
وأفصح له وقال آخر كانت عادة العرب أن تفعل ذلك لتفرغ
النساء للازواج اه وهو منثف هنا لان أباه مات وهو حمل
على الصحيح اه وقال غيره أن أهل مكة كانوا يستوخمونها
على الاطفال فجرت عادة نساء القبائل التي حول مكة انهن
يأتينها في العام مرتين يلتمسن الرضعا ويذهبن بهم الى بلادهن
حتى تتم الرضاعة اه (قوله) كانت تأتي النبي صلى الله
عليه وسلم الخ استئناف مسوق لبيان شيء من مفاخر حليلة
السعدية ومناقبها السنية حيث حازت فضل الصبية وفازت
بشرف الحضورين يديه صلى الله عليه وسلم المرة بعد المرة
كما يرشد اليه قوله كانت المفيدة للتكرار عند بعضهم مع ما لما
من سوابق الخدمة التي أسعدها الله بها من فضله وجزيل
منته واختارها لها بارادته في سابق نزليته وقد ذكروا أنه لما
ولد صلى الله عليه وسلم قيل أي نادي ملك من سماء الدنيا بما
معناه من يكفل هذه الدرة اليتيمة التي لا يوجد لها قيمة قالت
الطيور نحن نكفله ونغتنم خدمته العظيمة وقالت الوحوش نحن

(رضي الله تعالى عنها كانت
تأتي النبي صلى الله عليه وسلم)

أولي بذلك نال شرفه وتعظيمه فنادي لسان القدرة أن يا جميع
المخلوقات ان الله كتب في سابق حكمته القديمة أن نبيه الكريم
يكون رضيعا لحليمة الحليمة (قوله) فبسط لها رداؤه في
ش المواهب قال في الاستيعاب روي زيد بن اسلم عن عطاء بن
يسار قال جأت - نليمة بنت عبد الله أم النبي صلى الله عليه وسلم
من الرضاعة اليه يوم خنين فقام اليها وبسط لها رداؤه فجلست
عليه اه ثم قال بعد كلام ذكره وقد ذكرها في الصحابة ابن أبي
خيثمة في تاريخه وابن عبد البر وابن الجوزي في الحدا والمندري
في مختصر سنن أبي داود وابن حجر في الاصابة وغيرهم
وحسبك بهم حجة اه وذكر في موضع آخر أن الاموي ذكر
أن حليمة لم تره بعد أي لم تر النبي صلى الله عليه وسلم بعد
ارجاعها اياه الي أمه آخر مرة إلا مرتين بعد تزويج خديجة
جاءه نه شكوا السنة واز قومها استنوا كلهم فكلهم خديجة
فاعطتها عشرين من الغنم وبكرات والثانية يوم خنين اه قوله
تشكو السنة أي الجذب واستنوا اي اجذبوا قال الشبراوي
ركان عليه الصلاة والسلام يرسل لها في كل سنة صلة من
المدينة وكانت بعده صلى الله عليه وسلم تأتي ابى بكر فيضع
معه كذلك وكانت مرضعة حمزة قبل النبي صلى الله عليه وسلم
اه (قوله) وهكذا زوجها وهو الحارث بن عبد العزي
بن رفاعه السعدي يكنى أبا ذؤيب ادرك الاسلام واسلم زوا

(فبسط لها رداؤه وكذا زوجها
السعدي وبنتها)

يونس ابن بكير قال حدثنا ابن اسحاق الخ الحديث انظره في
ش المواهب (قوله) الشيما بفتح الشين المعجمة وسكون
التحتية ويقال الشما بلا ياء بنت الحارث بن عبد العزي السعدية
اخته صلى الله عليه وسلم من الرضاعة كانت تحضنه وترقصه
وتقول

هذا أخ لم تلده أمي وليس * من نسل أبي وعمي

فديته من مخول معمي * فأنم اللهم فيما تنمي

وقد زاد الجماعة عن كتاب الترقيص المذكور وقالت الشيما أيضا

يا ربنا أبق أخى محمدا * حتى أراه يافعا وأمردا

ثم أراه سيذا مسودا * واكتب اعاديته معا والحددا

وأعطه عزاء يدوم أبدا

قال الازدي ما أحسن ما أجاب الله دعاها يعني لرؤيتها اياه
بجميع ما طلبت قاله في ش المواهب قوله مخول بضم الميم وكسر
الواو أو فتحها من أخول الرباعي أي صار ذا اخوال ومم بضم
الميم وكسر العين أو فتحها من أعم أي صار ذا اعمام وفي
القاموس ورجل مم مخول كحسن ومكرم ومخال مم بضمها
كريم الاعمام والاخوال واليافع الشاب والامرء الذي طر
شاربه ولم تبت لحيته (قوله) في نسوة من قومها أي معهن
وقومها أقاربها المجتمعون معها في جد واحد وقال في المختار
والقوم الرجال دون النساء لا واحد له من لفظه قال زهير

(الشيما ويقال الشما بغير
ياء التي كانت تحضنه صلى الله
عليه وسلم وخلاصة قصة
ارضاعها أنها خرجت في
نسوة)

وما أدري ولست أخال أدري * اقوم آل حصن أم نساء
وقال الله تعالى لا يسخر قوم من قوم ثم قال ولا نساء من
نساء وربما دخل النساء في سبيل التبع لأن قوم كل بني رجال
ونساءه (قوله) الرضعا جمع رضيع ككرما جمع كريم
والالتماس الطالب (قوله) ليتمه اعلم أنه لا يجوز وصفه
صلى الله عليه وسلم باليتيم إلا في مقام التعليم (قوله) أبيض
من اللبن هو وما منه من قول حليمة في حديثها الذي رواه ابن
اسحاق وابن راهوية وغيرهما ونقله في المواهب ونقله قالت
حليمة فيما رواه ابن اسحاق وابن راهوية وأبو يعلى والطبراني
والبيهقي وأبو نعيم قدمت مكة في نسوة من بني سمد بن بكر
نلتمس الرضعا في سنة شرباء ومعي صبي لنا وشارف لنأي
ناقة مسنة والله ما تبض بقطرة وما ننام لينا ذلك اجمع مع
صبينا ذاك لا يجد في ثدي ما يغديه ولا في شارفتا ما يغديه
فقد منا مكة فوالله ما علمت منا امرأة إلا وقد عرض عليها
رسول الله صلى الله عليه وسلم فتأباه اذ قيل أنه يتيم من الأب
فوالله ما بقي من صواحي امرأة إلا أخذت رضيعاً غيري فلما
لم أجده غيره قلت لزوجي فلا خذنه فذهبت فاذا به مدرج
في صوف أبيض من اللبن ينوح منه المسك وتحت حري
أخضر راقداً على قفاه يغط فاشفت أن أوقظه من نومه
لحسنه وجماله قد نوت منه رويدا فوضعت يدي على صدره

(من قومها تلتمس الرضعا
مكة فكانت اعرض عن
صلى الله عليه وسلم ليتمه
حتى هي أولاً لكن لما لم يحصل
غيره جاءت إليه واخذته
فرآته مدرجاً في ثوب صوف
أبيض من اللبن يفوح منه
المسك وتحت حريرة خضراً
وكان راقداً على قفاه فهابت
أن توقظه فوضعت يدها على
صدره)

فتبسم ضاحكاً وفتح عينيه لينظر إليّ فخرج من عينيه نور حتى
دخل خلال السماء وأنا أنظر إليه الحديث بطوله أنظره هناك
قلت وفيه حجة للكسائي وابن هشام على ما ذهبوا إليه من
جواز صوغ اسم التفضيل من الألوان مطابقاً خلافاً للبصريين
القائلين أنه لا يبنى من الألوان ولا من العيوب المحسوسة فعل
التعجب ولا أفعل التفضيل قال الحريري وهو من أعيان
البصريين في كتابه درة الغواص في أوهام الخواص معترضاً
على الكوفيين بقوله ولون في التعجب من الألوان والعاهات
ما أبيض هذا الثوب وما أتور هذا الفرس كما يقولون في
الترجيح بين اللونين والعورين زيد أبيض من عمرو وهذا
أتور من ذاك وكل ذلك لحن مجمع عليه وغلط مقطوع به لأن
العرب لم تبين فعل التعجب إلا من الفعل الثلاثي الذي خصته
بذلك خلفته والغالب على أفعال الألوان والعيوب التي يدركها
العيان أن تتجاوز الثلاثي نحو أبيض وأسود وأعور وأحول
أي بشد أو آخرها ولهذا لم يحز أن يبنى منها فعل التعجب فمن
أراد أن يتعجب من شيء منها يبنى فعل التعجب من فعل ثلاثي
يطابق مقصوده من المدح والذم ثم أتى بما يريد أن يتعجب
منه كقولك ما أحسن بياض هذا الثوب وما أقبح عور هذا
الفرس وحكم أفعال الذي للتفضيل حكم فعل التعجب فيما يجوز
فيه وما يتنعم منه الخ عبارته هناك وقد رد شارحها الشهاب

(فتبسم ضاحكاً وفتح عينيه
فخرج من نور حتى دخل
خلال السماء فقبلته وأعطته
ثديها الأيمن فقبلته وحولته إلى
اليسرى فإني لأن الله أله العدل
واعلمه أن له شريكاً هو ابنها
فترك له ثديها اليسرى)

الخفاجي عليه بقوله هذا مما اختاره فيه فاجاز الكوفيون
 التعجب من البياض والسواد لانها اصول الالوان كما ورد في
 حديث الخوض الذي قال اهل الحديث انه متواتر ماؤه
 ليبيض من الورق بكسر الراء وهو الفضة وفي بعض شروحه
 انه امة قليلة واشدوا
 اذا الرجال شتوا واشتدا كلهم فانت ابيضهم سربال طباخ
 وقوله
 جارية في درعها النضفاض ابيض من أخت بني بياض
 فلما جاء منها افضل التفضيل جاز بناء صيغتي التعجب منه لاستوائها
 في اكثر الاحكام فقول المصنف انه لحن بجمع عليه ليس بصحيح
 اه والحاصل ان في المسئلة مذهب ثلاثة الاول مذهب
 البصريين امتناع صوغ افضل التفضيل وفعل التعجب بقسميه
 من الالوان والعيوب ويؤولون ما ورد كآية ومن كانت في
 هذه أعمي فهو في الآخرة أعمي وأضل سبيلا وكالحديث
 والشعر السالفين الثاني مذهب الكسائي وابن هشام جوازه
 من الالوان مطلقا الثالث مذهب باقي الكوفيين جوازه من
 البياض والسواد فتدبر (قوله) واتانها الاتان اني الحمير
 ولا يقال اتانة (قوله) روي بكسر الواو على وزن رضى
 (قوله) سجدت الخ اللهم الله تلك الاتان شكر ما فازت
 به من الجزل النعمة وجميل المنة عليها بكونه صلى الله عليه وسلم

(وكانت هي وناقها واتانها
 في أشد الجوع والهزال وعدم
 اللبن فيه مجرد ان وضعته في
 حجرها اقبل اي درعها
 ثديها في روي وروي أخيه
 ودرت ياقمهم فاشبعهم تلك
 الليلة ليلها فلما أصبحت ودعت
 أمه آمنة وركبت اتانها وهو
 بين يديها فدرأت الاتان
 بحدت).

على ظهورها وعلمت ذلك أيضا بالهام الهي فتجدت وخضعت
 وحق لها أن تسجد (قوله) نحو الكعبة أي جبتها
 (قوله) وكانت أي حليمة تسميها أي تسميها الاتان
 تقول أي نطقا خرقا للعادة (قوله) لو علمت جواب لو
 محذوف تقديره لما أنكرت أن يكون أو ان لو لا تمنني فلا
 جواب لها (قوله) فلما تم له صلى الله عليه وسلم عندها
 سنتان أي وقد فصاته بعد مضيقها عادت به إلى أمه أي على
 عامة الرضاع في اتيانها بالاولاد إلى أمهاتهم بعد تمام الرضاع
 فانت به موافقة لمن ثم حاولت الرجوع به لتصل إلى مقصودها
 من دوام الاستعداد بخدمة عليه الصلاة والسلام (قوله) ثم لم
 تزل بأمه أي تكلمها في شأنه وتقول لها لو توكتيه عندها حتى
 يغاض أي يعظم جسمه وتزيد قوته ولم تزل تتأطى بها حتى
 رده منها (قوله) فكث عندها شهرين ظاهره بل
 صريحه مع قوله الاتي خفا عليه ورداه فورا إلى أمه ان شق الصدر
 ورجوعه إلى أمه كانت في السنة الثالثة لكن قال في شمل المواهب
 قال ابن عباس رجع إلى أمه وهو ابن خمس سنين وقال
 غيره وهو ابن أربع حكاهما الواقدي ثم قال بعد كلام كثير
 والراجح أنه صلى الله عليه وسلم رجع إلى أمه وهو ابن أربع
 سنين وإن شق الصدر إنما كان في الرابعة كما جزم به الحافظ
 العراقي في نظم النبوة وتلميزه الحافظ بن حجر في سيرته وهي

(أي خففت رأسها نحو
 الكعبة ثلاث سجعات ورفعت
 رأسها إلى السماء فلما خرجت
 مع قومها سبقت أتانها الكل
 بعد أن كانت لا تمشي بالكثير
 لأنها هي مفضلها علمت أنها هي
 قلن أن لها بها ناعظما وكانت
 تسميها تقول أن لي علة ثم
 شأنا يعني الله بعد موتي لو
 علمت من علي يظهرني أحبه
 خلت في القبيحين فوالاولى
 والآخرة فلو لم تزل لهم
 وكانت أجذب أرض الله
 فكانت غم حليمة ترجع
 ملأى وغنم ما بها قطرة
 مع أنها كلها بمحل واحد فلما
 تم له صلى الله عليه وسلم
 عندها سنتان عادت به إلى
 أمه ثم لم تزل بأمه حتى رجعت
 به فكث عندها شهرين)

صغيرة مفيدة وذكر انه التزم فيها الاقتصار على الاصح اه
 المراد منه (قوله) يشتد أي يسرع في المشي نحوها (قوله)
 منتقعا أي متغيرا قال في القاموس وانتقع لونه مجهولا تغير اه
 ومقتضاه فتح قاف منتقعا فعلي مدعي الكسر اثبانه بدليل أو
 شاهد (قوله) فاخبرها انه اتاه رجلا ن الخ أي جاءه ملكان
 في صورة رجلين وقوله فاضجعا لا ينافي هذا نسبة الاضجاع في
 بعض الروايات الي أحدهما لجواز انه نسب الاضجاع الي مجموعها
 وان كان في الحقيقة من واحد مجازا (قوله) نخافا عليه
 أي لظنهما انه اصيب من الجن (قوله) ورداه فورا الي
 أمه عبارة المواهب وشرحها قالت حليلة فاحتملناه حتي قدمنا
 به مكة علي أمه بعد أن ضل منا في باب مكة حين نزلت لا قضي
 حاجتي فاعلمت عبد المطاب بذلك فطاف بالبيت اسبوعا ودعا
 الله برده فسمع مناديا ينادي معاشر الناس لا تضجوا فان
 لمحمد ربا لا يضيعه ولا يخذله قال عبد المطاب يا أيها
 الهاتف من لنا به وأين هو قال بوادي تهامة فاقبل عبد المطاب
 راكبا متسلحا فلما صار في بعض الطريق لقي ورقة ابن نوفل
 فسارا جميعا فوجدوه صلي الله عليه وسلم تحت شجرة وفي
 رواية بينا أبو مسعود الثقفي وعمرو ابن نوفل علي راحليهما إذ
 هما به قائما عند شجرة الموز يتناول من ورقها فاقبل اليه عمرو
 وهو لا يعرفه فقال من أنت قال أنا محمد بن عبد الله بن عبد

(فيناه هو واخوه برعيان خلف
 البيوت واذا بأخيه يشتد
 لا بويه أدركا أخي القرشي
 فادركاه منتقعا لونه فاعتقاه
 وسأله فاخبرهما انه اتاه
 رجلا ن عليهما ثياب بيض
 فاضجعا فشقا بطنه فخافا عليه
 ورداه فورا الي أمه)

المطلب بن هاشم فاحتمله بين يديه علي الرائلة حتي أتى به
 عبد المطاب وعن ابن عباس لما رد الله محمد صلي الله عليه وسلم
 علي عبد المطاب تصدق بالف ناقة كوما وخمسين رطلا من
 ذهب وجهاز حليلة أفضل الجهاز كذا في الحمدي اه والناقة
 الكوما الضخمة السنام كما في المصباح (قوله) وقد كنما
 حريصين عليه الواو للجال والجملة بعدها في محل نصب علي
 الحال من مفعول رد وفي عليه مضاف مقدر اي علي مكثه
 عندكما (قوله) افتخوفتما عليه الخ أي اخفتما عليه والهمزة
 للاستفهام الانكاري والفاء عاطفة علي مقدر أي أحسبتماه
 كغيره من الناس فتخوفتما عليه الخ (قوله) كلا ردع وزجر
 لهما عن هذا الظن البين خطؤه لما تنقته بالعيان من
 الكرامات وخوارق العادات التي خصه بها مولاه في حال
 الحمل والولادة له صلي الله عليه وسلم وبهذا يعلم ما في قول
 بعض الحواشي هنا أن كلا ليست للزجر فتأمل بانصاف ثم
 رأيت في ش الزرقاني رحمه الله تعالى عند قول المواهب كلا
 أنه قال ردع لهما عن خشية الشيطان عليه اه فله الحمد (قوله)
 شأن أي أمر عظيم (قوله) وشق صدره الشريف أيضا
 الخ حاصل مرات الشق أربع وروي شق صدره مرة خامسة
 وهو ابن عشرين سنة فيما قيل قال في المواهب ولا تثبت قال
 الش فلا تذكر الا مقرونة ببيان عدم الثبوت اه (قوله)

(فقالت ما ردك كما به وقد كنما
 حريصين عليه ثم لم تزل بهما
 حتي احبراهما فقالت افتخوفتما
 عليه من الشيطان كلا والله ما
 للشيطان عليه سيد وإنه كائن
 لا بني هذا شأن وشق صدره
 الشريف أيضا)

عند بعثته أي عند محي جبريل له بالوحي في غار حرا كما أخرجه أبو نعيم وغيره والحكمة فيه زيادة الكرامة ليلقي ما يوحى إليه بقلب قوي في أكل الأحوال (قوله) ثم عند الأسراء يرواه الشيخان وغيرهما والحكمة فيه الزيادة في إكرامه ليتأهب للمناجات وقد أشار المصنف إلى ذلك بقوله ليكون لكل طور أي حال من أطوار أي أحوال طفولته ثم بلوغه ثم بعثته ثم الأسراء به كمال يخصه ويليق به والإضافة في أطوار طفولته الخ للبيان (قوله) وكان وهو عند حليلة الخ روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال كانت حليلة لا تدعه أي لا تترك النبي صلى الله عليه وسلم يذهب مكانا بعيدا أي في غلب الأحوال خوفا عليه وشفقة فغفلت عنه فخرج مع أخته الشيلة في الظاهرة إلى البهم أي ولد الضأن جمع بهيمة بفتح الباء فيها خرجت حليلة تطليه حتى تجده مع أخته قالت في هذا الحرا قالت أخته يا أمه ما وجد أخي حرا رأيت غمامة تظل عليه إذا وقف وقفت وإذا سارت سارت حتى انتهت إلى هذا الموضع من المواهب (قوله) المهدي هو ما يعد للصبي ليربى فيه (قوله) ينأغي القمر بغين معجمة من نغي كرمي تكلم بكلام يفهم كما في القاموس وفيه وناغام داناه وباراه له روي عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه أنه قال قلت يا رسول الله دعاني إلى الدخول في دينك إمامة النبوة رأيتك في المهدي تنأغي

(وهو ابن عشر ثم بعثته ثم عند الأسراء به ليكون لكل طور من أطوار طفولته ثم بلوغه ثم بعثته ثم الأسراء به كمال يخصه ويليق به إذا قصد من ذلك اظهار مزيد الكرامة والتميز والإعتناء والاهتمام حين خلق علي كمال الأحوال الظاهرة والباطنة وكان وهو عند حليلة الخ روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال كانت حليلة لا تدعه أي لا تترك النبي صلى الله عليه وسلم يذهب مكانا بعيدا أي في غلب الأحوال خوفا عليه وشفقة فغفلت عنه فخرج مع أخته الشيلة في الظاهرة إلى البهم أي ولد الضأن جمع بهيمة بفتح الباء فيها خرجت حليلة تطليه حتى تجده مع أخته قالت في هذا الحرا قالت أخته يا أمه ما وجد أخي حرا رأيت غمامة تظل عليه إذا وقف وقفت وإذا سارت سارت حتى انتهت إلى هذا الموضع من المواهب (قوله) المهدي هو ما يعد للصبي ليربى فيه (قوله) ينأغي القمر بغين معجمة من نغي كرمي تكلم بكلام يفهم كما في القاموس وفيه وناغام داناه وباراه له روي عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه أنه قال قلت يا رسول الله دعاني إلى الدخول في دينك إمامة النبوة رأيتك في المهدي تنأغي

القمر وتشير إليه بأصبعك فحيث اشترت إليه مال قال اني كنت أحدثه ويحدثني ويلهيني عن البكاء واسمع وجهه حين يسجد تحت العرش اه والوجه بوزن الضربة السقطة (قوله) وتكلم صلى الله عليه وسلم في أوائل ما ولد قال الزرقاني وعند ابن عباذ أول ما تكلم به حين خرج من بطن أمه الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا وفي الروض عن الواقدي أول ما تكلم به لما ولد جلال ربى الرفيع وفي شواهد النبوة روي أنه صلى الله عليه وسلم لما وقع على الأرض رفع رأسه وقال بلسان فصيح لا اله الا الله واني رسول الله وطريق الجمع انه قال جميع ذلك قلت قوله جلال ربى الرفيع مبتدا وخبر كما هو ظ ثم قال ثم الكلام في المهدي ليس من خصائصه بل ولا من خصائص الانبياء فقد تكلم فيه ابن ماشطة بنت فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج رواه أحمد والحاكم مرفوعا وعند مسلم في قصة اصحاب الاخدود ان امرأة جئ بها لتلقي في النار لتكفر ومعهما صبي فتعاست فقال لها يا أمه اصبري فانك على الحق وفي زمنه صلى الله عليه وسلم مسلم مبارك الإمامة وقصته في دلائل البيهقي فهو لاء خمسة تكلموا وليسوا بانبياء ونظم جملة من تكلم في المهدي السيوطي فقال

تكلم في المهدي النبي محمد * ويحي وعيسى والخليل ومريم

وتكلم صلى الله عليه وسلم
اوائل ما ولد وكان مهديا
يتحرك بتحريك الملك
قالت حليلة وأول ما فطمته
قال الله أكبر كبيرا والحمد لله
كثيرا وسبحان الله بكثرة
وأصيلا ولما بلغ صلى الله
عليه وسلم

(وتكلم صلى الله عليه وسلم
اوائل ما ولد وكان مهديا
يتحرك بتحريك الملك
قالت حليلة وأول ما فطمته
قال الله أكبر كبيرا والحمد لله
كثيرا وسبحان الله بكثرة
وأصيلا ولما بلغ صلى الله
عليه وسلم

ومبري جريح ثم شاهد يوسف * * * * *
 * * * * * وطفل لدي الاخدود يرويه مسلم
 * * * * * وطفل عليه مرّ بالامة التي * يقال لها تزني ولا تتكلم
 وما شقة في عهد فرعون طفلا * وفي زمن الهادي المبارك يختم
 اه وقوله وفي زمن الهادي المبارك الخ قال العلامة الشنواني
 وحاصل ذلك كما ورد في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم
 دخل دارا بمكة فجاء رجل من اهل اليمامة بغلام يوم ولد
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام من انا فقال رسول
 الله حقا فطوبى لمن اطاعك وويل لمن خالفك فقال له صدقت
 بارك الله فيك ثم ان الغلام لم يتكلم بعد ذلك حتي شب فكان
 يسمى مبارك اليمامة وفي القابولي على القصة ان الذي جاء
 بالغلام امرأة الرجل اه وقصص باقيم مشهورة موضحة في
 مواد قصة المراج وغيرها (قوله) وقيل أكثر فقييل
 خمسا وقيل ستا وبه قطع ابن اسحاق وقصر عليه الحافظ بن
 حجر وقد التزم الاقتصار على الاصح وقيل سبعا وقيل تسعا
 (قوله) قرية الخ في ش الزرقاني أنه واديين مكة والمدينة
 (قوله) دابته المراد هنا من كثرت تربيتها وخدمتها له
 في صغره وان كان هذا المعني غير مشهور فلا ينافي ما سلف
 (قوله) ومرضته أي قبل حليمة ومع ذلك فلم يشهور
 انها من الخواضن (قوله) وقيل دفنت بالحجون بفتح

(أربع سنين وقيل أكثر ماتت
 أمه بعد مرجعها به من المدينة
 وكانت قد ذهبت لتزور احوال
 جده عبد المطلب بني عدى
 بن النجار ودفنت بالابواء قرية
 عند الفرع بضم الفاء ثم رآه
 ساكنة علي ثلاثين ميلا من
 المدينة فرجعت به أم أيمن
 بركة الحبشية دابته وحاضته
 ومرضته يقال انه ورثها من
 أبيه أو أمه أو أن خديجة
 وهبتها له وقيل دفنت بالحجون
 ويشهد له روايات كثيرة ولما
 بلغ صلى الله عليه وسلم ثمان
 سنين وقيل اقل وقيل أكثر
 مات جده عبد المطلب عن مائة
 سنة وعشر وقيل واربعين
 سنة ودين بالحجون)

المهمله وضم الجيم قال المجد جبل بمعالة مكة ويجمع بين القولين
 كما قال بعضهم بانها دفنت أولا بالابوا ثم نقلت منه ودفنت
 بالحجون روى أبو نعيم في دلائل النبوة من طريق محمد الزهري
 بن شهاب عن أسماء بنت رهم بضم الراء عن أمها قالت شهدت
 أمه أم النبي صلى الله عليه وسلم في علمها التي ماتت بها ومحمد
 صلى الله عليه وسلم غلام يقع أي مرتفع له خمس سنين أي
 ونحوها عند رأسها فنظرت أمه الي وجهه ثم قالت

بارك فيك الله من غلام * يا ابن الذي من حومة الحمام
 نجما بعون الملك الملام * نوادي غداة الضرب بالسهام
 بمائة من ابل سوام * ان صح ما أبصرت في المنام
 فانت مبعوث الي الانام * تبث في الحل وفي الحرام
 تبث في التحقيق والاسلام * دين أهلك البر ابراهام
 فالله أنهارك عن الأصنام * أن لا تواليها مع الانوام
 ثم قالت كل حي ميت وكل جديد بال وكل كبير يفني وأنا
 ميتة وذكري باق وقد تركت خيرا وولدت طيرا ثم ماتت
 رضى الله عنها قال العلامة الزرقاني وهذا القول منها صريح
 في أنها موحدة اذ ذكرت دين ابراهيم وبعث ابنها صلى الله
 عليه وسلم بالاسلام من عند الله ونهته عن الأصنام وهو الاتها
 وهل التوحيد شيء غير هذا التوحيد الاعتراف بالله والمهيته
 وانه لا شريك له والبرة من عبادة الأصنام ونحوها وهذا

القدر كاف في التبري من الكفر وثبوت صفة التوحيد في الجاهلية قبل البعثة وإنما يشترط قدر زايد على هذا بعد البعثة وقد قال الطحا في حديث الذي أمر بنيه عند موته أن يحرقوه وليسحقوه وبذروه في الريح وقوله إن قدر الله علي فيعذبني إن هذه الكلمة لا تنافي الحكم بإيمانه ولكن جهل فظن أنه إذا فعل ذلك لا يباد ولا يظن بكل من كان في الجاهلية أنه كافر فقد تخفف فيها جماعة فلا بدع أن تكون أمه صلى الله عليه وسلم منهم كيف وأكثر من تخفف إنما كان سبب تخففه ما سمعه من أهل الكتاب والكهان قرب زمنه صلى الله عليه وسلم من أنه قرب بث نبي من الحرم صفته كذا وأمه صلى الله عليه وسلم سمعت من ذلك أكثر مما سمعه غيرها وشاهدت في حمله وولادته من آياته الباهرة ما يحمل على التخفف ضرورة ورأت النور الذي خرج منها أضواء له قصور الشام حتى رأتها كما ترى أمهات النبين وقالت حليلة حين جاءت به وقد شق صدره أخشيما عليه الشيطان كلا والله ما للشيطان عليه سبيل وأنه لكائن لابني هذا شأن في كلمات آخر من هذا النمط وقدمت به المدينة عام وفاتها وسمعت كلام اليهود فيه وشهادتهم له بالنبوة ورجعت به إلي مكة فماتت في الطريق فهذا كله مما يؤيد أنها تخفت في حياتها ذكره العلامة الحافظ السيوطي في كتاب الفوائد وهو المسمى أيضا التعظيم والمنة شكر الله سبحانه اه

(قوله) بوصية من عبد المطلب له أي لابني طالب بذلك أي بكفالتة وإنما خص عبد المطلب بابا طالب بالوصية بكفالة النبي صلى الله وسلم عليه لأنه شقيق أبيه عبد الله وكان أبو طالب يحب النبي حبا شديدا خصوصا لما شاهد من بركاته وباهر آياته (قوله) اثنتي عشرة سنة وقيل تسع سنين وقيل ثلاثة عشر (قوله) خرج مع عمه أبي طالب الخ سبب خروجه معه أنه لما تهيأ أبو طالب للرحيل إلى الشام وكان يخرج إليها في تجارته ضيبت به النبي صلى الله عليه وسلم أي لزمه فرق له أبو طالب وقال والله لا أخرجن به معي ولا يفارقني ولا أفارقه أبدا قال في المختار في فصل الضاد الممجة من باب الشاء المثلثة ضيبت بالشيء من باب ضرب قبض عليه بكفه اه (قوله) بصرى بضم الباء الموحدة وبالقصر هي مدينة حوران فتحت صلاحا بخمس بقين من ربيع الأول سنة ثلاثة عشرة وهي أول مدينة فتحت بالشام (قوله) بحيرا بفتح فكسر أو بضم ففتح وبالقصر فيها واسمه جرجيس بكسر الجيمين بينهما راء ساكنة وبمدها ياء تحتية فسين همزة وهو في الأصل اسم نبي قاله الشامي في السيرة وقال المسعودي اسمه جرجس أي بدون ياء بين الجيمين اه قال العلامة الزرقاني واليه علم النصرانية اه (قوله) وأخبرهم بصفة نبوته الخ أي فقال وهو آخذ بيده هذا سيد المرسلين هذا سيد العالمين فقل له وما علمك

(وكفله عمه شقيق أبيه أبو طالب بوصية من عبد المطلب له بذلك ولما بلغ صلى الله عليه وسلم ثنتي عشرة سنة خرج مع عمه أبي طالب إلى الشام حتى بلغ بصري فعرفه بحيرا الراهب وأخبرهم بصفة)

بذلك قال انكم حين اشرقتم من العقبة لم يبق شجر ولا حجر الا خر ساجدا ولا يسجدان الا لني واني لا اعرفه بخاتم النبوة في أسفل من غضروف كتفه مثل التفاحة وانا نجده في كتبنا كذا في المواهب والنضروف بعين وضاد معجمتين ثم رآه مهلة على وزن عصفور هو رأس لوح الكتف وفيه في حديث أن بحيرا قام فاحتضنه صلى الله عليه وسلم وانه جعل يسأله عن أشياء من حاله ونومه وهيئته وأموره ويخبره صلى الله عليه وسلم فيوافق ذلك ما عند بحيرا من سمعته ورأي خاتم النبوة بين كتفيه على وضعه من صفته التي عنده اهو عند ابن اسحاق فلما فرغ أقبل على عمه فقال له ما هذا الغلام منك قال ابني قال ما هو ابنك وما ينبغي لهذا الغلام أن يكون أبوه حيا قال فانه ابن أخي قال فما فعل أبوه قال مات وأمه حبلى به قال صدقت فارجع بابن أخيك الى بلده واحذر عليه اليهود فوالله لئن رأوه وعرفوا منه ما عرفت لا يبغن شرا فانه كائن لابن أخيك هذا شأن عظيم فاسرع به الي بلاده فخرج به أبو طالب سريعا حتى أقدمه مكة حين فرغ من تجارته بالشام (قوله) من الروم أي من جهتهم لا منهم حقيقة فاندفع الاعتراض على المصدر حمة الله تعالى بان في كلامه انقضا حيث قال منهم أي اليهود ثم قال سبعة من الروم مع أن اليهود أولاد يعقوب والروم أولاد العيص أخي يعقوب وأجاب الشبراوي

(نبوته ورسالته وبخاتم النبوة الذي بين كتفيه وآ من به ثم أقسم علي عمه أن يرجع به خوفا عليه من اليهود اذا قبل عليه منهم سبعة من الروم)

بان تسميتهم روما باعتبار مخالطتهم للروم فان جماعة منهم أي اليهود سكنوا الروم (قوله) فمنهم بحيرا أي فقال أفرأيت أمرا أراد الله أن يقضيه هل يستطيع أحد من الناس رده قالوا لا قال راوي الحديث فبايعوه وأقاموا معه أي قبايعوا بحيرا على أن لا يتعرضوا للنبي صلى الله عليه وسلم ولا يؤذوه على حسب ما أرسلوا فيه وأقاموا مع بحيرا خوفا على أنفسهم اذا رجعوا بدونه (قوله) ومعه أبو بكر الخ كان من أبي بكر ثمانية عشر عاما وكان صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة فهو أسن منه بمامين (قوله) رجع الى الشام أي حتي بلغ بصري فنزل تحت ظل شجرة في سوق بصري قريبا من صومعة نسطورا الراهب بنون مفتوحة فسبى مهلة ساكنة بعدها طأ مهلة مضمومة مقصورة فقال يا ميسرة وكان يعرفه من هذا الذي تحت هذه الشجرة فقال رجل من قريش من أهل الحرم فقال له الراحب ما نزل تحت هذه الشجرة الا نبي ودنا اليه صلى الله عليه وسلم وقبل رأسه وقدميه وقال آمنت بك وأنا أشهد أنك الذي ذكر الله في التوراة فلما رأي الخاتم قبله وقال أشهد أنك رسول الله النبي الأمي الذي بشر بك عيسى فانه قال لا ينزل بعدى تحت هذه الشجرة الا النبي الأمي الهاشمي العربي المكي صاحب الحوض والشفاعة ولو آء الحمد ثم قال لميسرة أني عيذه حمرة قال نعم لا تفارقه أبدا فقال

(يريدون قتله فمنهم بحيرا وأخبروه بان اليهود تفرقت في كل طريق لعلمهم أنه خارج في هذا الشهر ومن جملة ما رآه بحيرا تظليل غمامة بيضا له وانه نزل تحت ظل شجرة فارخت أغصانها عليه تظلمه ثم لما بلغ صلى الله عليه وسلم عشرين سنة عاد في تجارة الى الشام ومعه أبو بكر فسأل بحيرا عنه فاقسم انه نبي ثم لما بلغ صلى الله عليه وسلم خمسا وعشرين سنة رجع الى الشام أيضا)

هو هو وهو آخر الانبياء ، ويا ليتني أدركه حين يؤمر بالخروج
(قوله) بعرض منها عليه وسبب عرضها ما حدثها به
غلامها ميسرة مع ما رآته من الآيات التي منها أنها وهي في
عليه لها مع نساء من قومها رآته صلى الله عليه وسلم حال
رجوعه وهو على بعير والمكان يظلاله فأرته خديجة النساء
اللاتي عندها ومن حولها ومع ما سمعت قبل من أهل
الكتاب فلذلك عرضت نفسها بواسطة نفيسة بنت منية
ثم بنفسها فذكر ذلك لأعمامه فنهض معه أبو طالب أو حمزة
رضي الله عنه حتى دخل على أبيها خويلد بن أسد بن عبد
الغزي بن قصي فخطبها إليه وحضر أبو طالب ورؤساء مضر
فخطب أبو طالب فقال الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم
وزرع اسماعيل وضئضئ معد وعنصر مضر وجعلنا خزنة بيته
وسواس حرمة وجعل لنا بيتاً محجوجاً واحداً آمناً وجعلنا الحكم
على الناس ثم ان ابن أخي محمد بن عبد الله لا يوزن برجل إلا
رجح به فان كان في المال قل فان المال ظل زایل وأمر حایل
ومحمد ممن عرفتم قرابته وقد خطب خديجة بنت خويلد
وبزل لها ما آجله وعاجله من مالى كذا وهو والله بعد هذا
له نبأ عظيم وخطر جليل جسيم فتزوجها عليه الصلاة والسلام
واصدقها عشرين بكرة من ماله وقيل اثنتي عشرة أوقية ذهباً
ونشا من مال عمه أبي طالب ولا منافاة لجواز أنه عليه السلام

(في تجارة خديجة ومعه غلامها
ميسرة فكان يرى ملكين
يظلاله من الشمس ورأت
ذلك خديجة أيضاً لما رجعا
وبعد رجوعه بنحو ثلاثة
أشهر تزوجها ومهرها أربعون
سنة بعرض منها عليه رضي
الله عنها)

زاد في صداقها فكان الكل صداقاً قالوا وكل أوقية أربعون
درهما والنش نصف أوقية وكان عمرها اذ ذاك أربعين سنة
كما قال المصنف وقيل ثلاثين وقيل غير ذلك (قوله) بنت
قريش الكعبة أي في المرة الثامنة على غير قواعد إبراهيم الضيق
النفقة عليهم فنقصوا من عرضها وطولها اذرعاً وادخلوها في
الحجر والحاصل ان البيت بني عشر مرات فأول من بناه
الملائكة من ياقوتة ثم آدم ثم شيث ولده اصبه ثم إبراهيم
واسماعيل ثم العماقة ثم جرهم ثم قصي بن كلاب ثم قريش ثم
ابن الزبير على قواعد اسماعيل ثم الحجاج على غير قواعد إبراهيم
الى الآن فلم يتغير الا الميزاب والباب والسقف والعتبة والرخام
وبعض ترميم في الجدار انتهى شنواني على المدابني وسبب
بناها ذلك ما ذكره المدابني في مولده حيث قال وذلك اي
وسبب ذلك ان بابها كان ماصقاً بالارض وكان السيل يدخله
فانصدع وسرق طيب الكعبة وخافت قريش ان تهدمها
السيول ثم قال فلما وصلوا في البناء الى الموضع الذي يوضع فيه
الحجر الاسود اختلفوا وقالت كل قبيلة نحن احق بوضعه حتى
هيموا بالقتال ثم اتفقوا على ان يحملوا بينهم اول من يدخل من
باب بني شيبه حكماً يقضى بينهم فكان صلى الله عليه وسلم
اول داخل فلما راوه قالوا هذا الامين قد روضنا بقضائه وكانوا
يدعونه قبل النبوة الامين فاخبروه فوضع صلى الله عليه وسلم



(ثم لما بلغ صلى الله عليه
وسلم خمساً وثلاثين سنة بنت
قريش الكعبة فكان هو
الواضع للحجر الاسود في
محله ثم لما بلغ صلى الله عليه
وسلم أربعين سنة)

ردآه وبسطه على الارض ثم وضع الحجر وفي رواية قال صلى الله عليه وسلم هلموا الى ثوباً فأتى به فاخذ الحجر فوضعه بيده عليه وقال لياخذ كل بطرف من الثوب ثم ارفعوه جميعاً ففعلوا ذلك فلما بلغوا موضعه وضعه النبي صلى الله عليه وسلم بيده الكريمة اه والحجر الاسود قال الشنواني هو من ياقوته بيضاء وانما سودته خطايا بني آدم وهو أهبط من الجنة مع آدم وكذلك عصي موسى التي هي من آس الجنة والعود الذي يخرب به وورق التين وخاتم سليمان اه (قوله) أرسله الله تعالى رحمةً للعالمين ورسولاً الخ رحمة مصدر بمعنى اسم الفاعل وهو منصوب على الحال من فاعل أرسل أو من مفعوله ورسولاً معطوف على رحمة على الثاني وعرفوا الرسول بانه انسان حر ذكر من بني آدم ساءم عن منفر طبعاً أوحى اليه بشرع يعمل به وأمر بتبليغه وعرفوا النبي بانه انسان حر ذكر من بني آدم ساءم عن منفر طبعاً أوحى اليه بشرع يعمل به سوي أمر بتبليغه أم لا فيبينها العموم والخصوص المطابق فكل نبي رسول ولا عكس وقيل بينهما عموم وخصوص من وجه وقيل متساويان والمشهور الاول وعليه فيكون المصنف أثر التفسير بذلك للإشارة الى أن نبوته صلى الله عليه وسلم ورسالته مقترنان وهو الصحيح كما قال الشيخ (١) في حشال الجوهرة قال وقال ابن عبد البر وغيره أرسله الله لما بلغ ثلاثاً وأربعين

(أرسله الله تعالى رحمة للعالمين ورسولاً الى كافة الناس أجمعين)

(١) أي الباجوري وهو مرادي عند اطلاق الشيخ اه مؤلفه

سنة فكانت النبوة سابقة بنزول إقرأ باسم ربك الذي خلق وكانت الرسالة بأمرة بالانذار ولما نزلت آية المدثر فهو في زمن فترة الوحي نبي لا رسول وأجاب القايلون بالأول بان آية المدثر بيان للمراد من سورة اقرأ لان المعنى اقرأ على قومك ما سنينته لك اه واعلم انه صلى الله عليه وسلم بعث وهو ابن أربعين سنة كما قال المصنف وقيل وأربعين يوماً وقيل وعشرة أيام وقيل وشهرين فنزل عليه جبريل في يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من رمضان وقيل لسبع وقيل لأربع وعشرين خلت منه وقال ابن عبد البر والمسعودي بعث يوم الاثنين لثمان من ربيع الاول سنة احدى وأربعين من عام الفيل وجمع بين القولين بما في حديث عائشة أول ما بدى به من الوحي الرؤيا الصالحة فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح أي مثل ضياء الصبح في الوضوح وحكي البيهقي أن مدتها ستة أشهر فيكون نبي بالرؤيا في ربيع الاول ونزول جبريل عليه في رمضان وذلك أنه صلى الله عليه وسلم حبيب اليه الخلا فكان يخلو بغار حرا يتعبد فيه الليالي ذوات العدد حتى تجاه الامر الحق وهو في الغار فجاءه جبريل فقال له اقرأ فقال ما أنا بقاري فغطه حتى بلغ منه الجهد ثم قال اقرأ فقال ما أنا بقاري فغطه كذلك ثم أعاد جبريل فقال له اقرأ وأعاد سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فقال ما أنا بقاري فقال له جبريل بعد المرة

الثالثة اقرأ باسم ربك الذي خلق - حتى بلغ علم الانسان ما لم يعلم انظر حديث بدء الوحي الذي رواه امام المحدثين البخاري في صحيحه عن عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها ثم بعد ذلك فتر الوحي أي تأخر نزوله ثلاث سنين ثم نزل جبريل بعد ذلك بقوله يا أيها المدثر قم فانذر إلى قوله فاهجر فهي أول ما نزل عليه بعد فترة الوحي وأما اقرأ باسم ربك إلى قوله ما لم يعلم فالمراد ما نزل مطلقا هذا هو المعتمد كما في حش العلامة الشيخ الجمل عن الخطيب وفيها عن أبي السعود روي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كنت على جبل حرآفئوديت يا محمد أنك رسول الله فنظرت عن يميني ويساري فلم أر شيئا فنظرت فوقى فاذا به قاعد على عرش بين السماء والارض يعني الملك الذي ناداه فرعبت ورجعت إلى خديجة فقلت دثروني فنزل جبريل وقال يا أيها المدثر وقيل سمع من قریش ما كرهه فأنتم فتعطي بثوبه متفكرا كما يفعل المغموم فأمر أن لا يدع إنذارهم وأن أسمعوه وآذوه اه باختصار (قوله)

صلى الله عليه الخ جملة خبرية لفظا انشائية معني كما هو ظاهر (قوله) عدد معلومات الله المراد من ذلك الكثرة والا فمعلوماته تعالى لا تنتهي وكذا يقال فيما بعده (قوله) أبد الآبدین أي حال كون ما ذكر متواليا مستمرا أبد الآبدین والأبد هو الزمن المستقبل الذي لا نهاية له أصلا أو الذي

(صلى الله وسلم وبارك عليه وعلى آله وصحبه وتابعيه أفضل صلاة وأفضل سلام وأفضل بركة عدد معلومات الله وممداد كلماته أبد الآبدین)

ينقضي بقيام الساعة و (قوله) ودهر الداهرين هو بمعنى ما قبله كذا قال بعضهم والله تعالى أعلم (قوله) والحمد لله رب العالمين ختم بذلك اقتداءً بأهل الجنة كما قال تعالى وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين (تممة) أعلم أنه صلى الله عليه وسلم حين بعث آمنت به خديجة ثم أبو بكر الصديق وعلى ابن أبي طالب ثم زيد بن حارثة وبلال المؤذن ثم أسلم عثمان بن عفان والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص والمحنة بدعاء أبي بكر هؤلاء الخمسة إلى الاسلام ثم حمزة ثم عمر بن الخطاب رضي الله عنهم فأول من آمن مطلقاً خديجة وأول من آمن من الرجال أبو بكر ومن الموالى زيد بن حارثة ومن العبيد بلال لكن قال السراج البلقيني أول من آمن من الرجال ورقة بن نوفل رضي الله عنه لنزول الوحي في حياته على النبي صلى الله عليه وسلم وإيمانه بالنبي صلى الله عليه وسلم وتصديقه برسالاته أي بعدها بناء على أنها متقاربان وهو الصحيح أو قبلها بناء على مقابله وهو تقدم النبوة على الرسالة بثلاث سنين لعل من الكتب القديمة ومشى على ذلك جماعة وعدوه في الصحابة وهو المعتمد وأقام صلى الله عليه وسلم بمكة عشر سنين رسولاً وثلاثة عشر نبياً ورسولاً على ما مر وأول ما وجب عليه الإنذار والدعاء إلى التوحيد لقوله تعالى (يا أيها المدثر قم فانذر فاقام صلى الله عليه وسلم بعد

(ودهر الداهرين والحمد لله رب العالمين)

ذلك ثلاث سنين يدعوا الي الله مستخفياً ثم نزل عليه الامر بالاعلان وذلك قوله تعالى (فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين) فأتى صلى الله عليه وسلم بالدعوة وجاهر قومه بالعداوة واشتد الاذى عليه وعلى المسلمين حتي أذن لهم في الهجرة الي أرض الحبشة وفرض الله عليه وعلى أمته من قيام الليل أي الصلاة فيه ما ذكره في أول سورة المزمل بقوله تعالى (يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ قُمْ لِلَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا) أي قم الليل الذي هو وقت الخلوة والخفية والستر فصل لنا في كل ليلة من هذا الجنس وقف بين يدينا بالمناجات والانس بما أنزل عليك من كلامنا فانا نريد اظهارك واعلا قدرك في البر والبحر والسر والجهر اه خط ثم نسخه بما في آخرها من قوله تعالى (فاقروا ما تيسر منه) اذ المراد صلوا ما تيسر لكم وليس في القراءات سورة نسخ آخرها أولها إلا هذه السورة وكانت بين نزول أولها المنسوخ وآخرها الناسخ سنة وقيل ستة عشر شهرا وقيل غير ذلك ثم فرض عليه ركعتان بالعداة وركعتان بالعشي ثم نسخ ذلك بإيجاب الصلوات الخمس ليلة الاسرا بمكة ومات عمه أبو طالب في السنة العاشرة من البعثة وماتت خديجة بعده بثلاثة ايام فنالت قرش من أذى النبي صلى الله عليه وسلم ما لم تنله في حياة عمه أبي طالب ثم في السنة الثانية عشر من النبوة قبل الهجرة بسنة واحدة على الاصح ليلة سبع وعشرين من

رجب على الراجح أسرى بجسده صلى الله عليه وسلم ، روحه في اليقظة على ظهر البراق ليلا من المسجد الحرام الي المسجد الأقصى ثم عرج به صلى الله عليه وسلم من الأقصى الي السموات العلا الي سدره المنتهي الي مستوي سمع فيه صريف الاقلام ورآي ربه جل جلاله بعين رأسه على الاصح وفرض عليه وعلى أمته الصلوات الخمس وفي تلك الليلة أراه الحق سبحانه وتعالى من آياته الكبرى وعجائب قدرته العظمي ما لم يره غيره من الملائكة المقربين ولا من الانبياء المرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين ثم عاد صلى الله عليه وسلم من أيلته الي مكة قبل الفجر فلما أصبح أخبر قريشاً بذلك فصدقه أبو بكر رضي الله تعالى عنه والمؤمنون وكذبه الكفار والمشركون وسألوه عن صفة بيت المقدس وهو المراد بالمسجد الأقصى وهم يعلمون أنه لم يصل اليه قبل ذلك ولا رآه فجلاه الله له واخبرهم بصفته وأبوابه وشتملاته وكانوا يعرفونه فقالوا انما النعت فتدأصاب ثم سألوه عن غيرهم فأخبرهم بها ومواضعها التي رآها فيها وأنها تقدم عليهم يوم الاربعا فلما كان ذلك اليوم تأخر قدومها حتي كادت الشمس أن تغرب فدعي الله فخبس الشمس حتي حضرت امير ووجدوها كما أخبر عليه افضل الصلاة والسلام ثم أذن النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه في الهجرة الي المدينة فخرجوا اليها متتابعين فأول من هاجر

مصعب بن عمير وابن أم مكتوم ثم عامر بن ربيعة وامرأته
 ليلى ثم عبد الله بن جحش بأهله وأخيه أبي أحمد وإسمه عبد
 بلاضافة ثم المسلمون ارسالا ثم عمر بن الخطاب وأخوه زيد
 وعياش بن أبي ربيعة في جماعة ثم خرج عثمان بن عفان رضى
 الله عنهم وتتابع المسلمون حتى لم يبق معه صلى الله عليه وسلم
 الا على بن أبي طالب وأبو بكر الصديق وكان اذنه صلى الله
 عليه وسلم لا صحابه في الهجرة الى المدينة بعد قدوم من أسلم
 على يديه من الانصار في العقبات الثلاث وذلك أنه صلى الله
 عليه وسلم لقي في منى لما كان يعرض نفسه في المواسم على
 قبائل العرب ستة من الانصار وكلهم من الخرج فأمنوا به
 عند عقبتها أي عقبه منى وقال لهم تمنعون ظهري حتى أبلغ
 رسالة ربي فواعدوه الموسم القابل وهذه تسمى العقبة الاولى
 ثم جاء في الموسم القابل اثني عشر رجلا منهم أي من الانصار
 فأسلموا وبايعوه على الايواء والنصرة ثم انصرفوا الى المدينة
 فظهر الله الاسلام وهذه المرة تسمى العقبة الثانية ثم قدم عليه
 منهم في العقبة الثالثة العام المقبل سبعون رجلا فأسلموا وبايعوه
 على أن يمنعوه مما يمنعون منه نسأهم وأولادهم وعلى حرب
 العرب والعجم وتقب عليهم اثني عشر نقيبا ولما أمر صلى الله
 عليه وسلم أصحابه بالهجرة الى طيبة أقام بمكة ينتظر اذن الله
 تعالى له في الهجرة فاذن له فيها عقب بيعة العقبة الثالثة هلال

ربيع الاول وأمره جبريل أن يستصحب ابا بكر الصديق
 معه فخرجا من مكة يوم الخميس وبقي في ظار ثور بأسفل مكة
 وأمر الله المنكبوت ففسجت على بابه وأمر حمامتين وحشيتين
 فعششتا على فمه ثم خرجا من النار في ليلة الاثنين والنبي صلى
 الله عليه وسلم على ناقته الجذعا وأبو بكر الصديق على راحته
 وكان من قوله صلى الله عليه وسلم حين خرج من مكة ما رواه
 أبو نعيم عن محمد بن اسحاق قال بلغني أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما خرج من مكة مهاجرا قال الحمد لله الذي خلقني
 ولم أك شيئا اللهم اعني على هول الدنيا وبوائق الدهر أي
 غوائله وشروره واحدها بائنة ومصائب الليالي والايام اللهم
 اصحبني في سفري واخلفني في أهلي وبارك لي فيما رزقتني ولك
 تدلني وعلى صالح خلقتي فقومي واليك ربي خيبي وإلى الناس
 فلا تكني أنت رب المستضعفين وأنت ربي أعوذ بوجهك
 الكريم الذي أشرقت له السموات والارض وكشفت به
 الظلمات وصلاح عليه أمر الاولين والآخرين أن يحل بي غضبك
 أو ينزل عليّ سخطك لك المتبي عندي حيثما استطعت
 ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اه فتعرض لها بقديد
 سراقه بن مالك فدعي النبي صلى الله عليه وسلم عليه فقال اللهم
 اكفناه بما شئت ففاصت قوائم فرسه في الارض حتى بلغنا
 الركبتين فطلب الامان فاطلق وقع ذلك ثلاث مرات وانسلم

سراقة بعد ذلك وقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ومعه
أبو بكر يوم الاثنين نصف النهار الثاني عشر من ربيع الأول
وله من العمر صلى الله عليه وسلم ثلاث وخمسون سنة وفي
المواهب ولما بلغ المسلمين بالمدينة خروج رسول الله صلى الله
عليه وسلم من مكة فكانوا يغدون كل غداة إلى الحرة ينظرونه
حتى يردهم حر الظهيرة فاتقوا يوما بعد ما طال انتظارهم فلما
آووا إلى بيوتهم أو في أي طلع رجل من اليهود على أطم من
أطامهم وهو الحصن فصر برسول الله صلى الله عليه وسلم
وأصحابه مبيضين أي عليهم الثياب البيض فصاح بأعلى صوته
يا بني قيلة هذا جدكم بفتح الجيم أي حظكم ومطالبكم قد قبل
نفرج إليه بنوا قيلة وهم الأوس والخزرج سراعا بسلاحهم
أظهارا للقوة والشجاعة لتطمئن نفسه صلى الله عليه وسلم بقدمه
عليهم اه فنزل بقبا في بني عمرو بن عوف على فرسخ من
المسجد النبوي فاقام عندهم أربعة أيام الاثنين والثلاثاء والأربعاء
والخميس ثم خرج من قبا ضحي يوم الجمعة فادركته صلاة الجمعة
في الطريق فصلاها في بني سالم بن عوف في المسجد الذي في
بطان الوادي بمن كان معه من المسلمين وهم مائة فكانت هذه
أول جمعة صلاها بالمدينة ولا ينافي هذا ما في رواية أنه حين
قدم استقبله زهاء خمسمائة من الأنصار لجواز أن الذين استقبلوه
والذين وردوا عليه مسلمين وهو بقاء رجعوا إلى المدينة فلم

يبقى معه حين دخوله أرض بني سالم الأهل ولا مائة ثم توجه
صلى الله عليه وسلم بعد صلاة الجمعة على راحته لدخول المدينة
فأرخي زمام ناقته فتلقاه جماعة من أهل دور الأنصار يكلمونه
في النزول عندهم ويأخذون بخطام ناقته ويقولون يا رسول الله
هلم الينا إلى العمد والعدة والمنمة فيقول لهم خلوا سبيلها فانها
مأمورة يعني ناقته أي انها مأمورة من قبل الله سبحانه وتعالى
بأن تبرك بمحل سخرها الله لأن تبرك فيه خلوا سبيلها فسارت
تنظر يمينا وشمالا إلى أن بركت بمحل باب المسجد وهو صلى
الله عليه وسلم راكب عليها لم ينزل ثم وثبت به ثم سارت ومشت
غير بعيد ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع لها زمامها
لا يثنيها أي لا يحركها به إلى أن بركت بباب أبي أيوب خالد
بن زيد بن كليب الأنصاري من بني مالك ابن النجار من
كبار الصحابة شهد بدرا والمشاهد ثم قامت ومشت والتفت
خلفها ثم رجعت إلى سبركها أول مرة بمحل باب المسجد
وبركت به ثم تجاجات بجميعين أي تحركت وأنت جرائها
أي عنقها بالأرض وصوتت فنزل عنها رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقال هذا المنزل إن شاء الله اللهم أنزلنا منزلا مباركا
وأنت خير المنزلين أربع مرات واحتمل أبو أيوب رحله بأذنه
صلى الله عليه وسلم وأدخله بيته ونزل عنده صلى الله عليه
وسلم لكونه من أخوال عبد المطلب وأرادهم قوم للنزول عندهم

فقال المرء مع رحله فاقام صلى الله عليه وسلم عند أبي أيوب سبعة أشهر حتي بني مسجده ومساكنه واشتري محل مسجده وهو يومئذ مريد كبير أي محل يجفف فيه النمر بعشرة دنانير وجعل قبلته لبيت المقدس الي أن حوت في السنة الثانية الي المسجد الحرام وبني مساكنه أي حجرتين لعائشة وسودة رضي الله تعالى عنهما الي جنبه باللبن ثم تحول اليها من دار أبي أيوب ثم بني بقية الحجر عند الحاجة اليها وكان بناء المسجد ايضاً باللبن وعمده من خشب النخل وسقفه من الجريد كذا في مولد المدابني وغيره قال العلامة الشنواني واستمر بناء المسجد والبيوت على الصفة التي فعلها صلى الله عليه وسلم الي أن ولي أبو بكر رضي الله تعالى عنه فبليت وتفتت جذوع النخل في خلافته فبناها بمجدوع وبجريد ولم يزد فيه وزاد فيه عمر وبناءه على صفة بنائه على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم باللبن والجريد وأعاد له عمداً من خشب ثم أنها بليت في خلافة عثمان فزاد فيه زيادة كثيرة وبني جداره بالحجارة المنقوشة والجير وجعل عمده من حجارة منقوشة وسقفه بالساج ونقل اليه الحصا من العتيق اه وقد علم مما أسلفنا أن الحكمة في نزوله صلى الله عليه وسلم عند أبي أيوب في داره كونه من اخوال عبد المطلب وذكر في المواهب السر في ذلك حيث قال قد ذكر أن هذا البيت لأبي أيوب بناءه له صلى الله عليه وسلم تبع الاول لما

مر بالمدينة وترك فيها أربعمائة عالم وكتب كتابا للنبي صلى الله عليه وسلم ودفعه الي كبيرهم وسأله أن يدفعه للنبي صلى الله عليه وسلم فتداول الدار الملاك الي أن صارت لأبي أيوب وهو من ولد ذلك العالم قال وأهل المدينة الذين نصره صلى الله عليه وسلم من ولد أولئك العلماء فعلي هذا انما نزل في منزل نفسه لا في منزل غيره كذا حكماء في تحقيق النصرة اه واهل الواقف على ما نقلته هنا عن المواهب يشاق الي قصة تبع الاول وسبب كتابة الكتاب المذكور فانا أذكر القصة كما رأيتها في بعض الكتب عن ابن اسحاق رحمه الله تعالى فاقول اعلم أولاً أن تبعاً الاول هو ملك حمير بل كل من ملك حمير يقال له تبع كما أن كل من ملك الفرس يقال له كسري الي آخر ما تقدم وتبع الاول هذا اسمه الحارث ويلقب بالرايش لانه رايش الناس أي أصالح حالهم بما أوسعهم من العطا وقيل غير ذلك وحاصل قصته انه خرج في عسكره وهم مائة ألف وثلاثون ألفاً من الفرسان ومائة ألف وثلاثة عشر ألفاً من الرجال فكان يدخل في كل بلد فيعظمونه وكان يختار من كل بلدة عشرة من حكمائهم حتي جاء مكة ومعه أربعة آلاف من الحكماء والعلماء فلم يتحرك له أحد من أهل مكة ولم يعظموه فغضب عليهم وذاكر وزيره في ذلك فقال أنهم قوم اعرايون وأن لهم بيتاً يمجون به يقال له الكعبة يتشرفون به ويسجدون

قف على قصة تبع الاول

للطواغيت والاصنام فنزل بمسكوه بطحا مكة فاسر في نفسه وعزم أن يهدم الكعبة ويخربها بأيدي عساكره ويقتل رجال مكة ويسبي نسأهم وذرائعهم ولم يطلع على هذا المزم وزيره ولا أحدا فاخذه الله بالصداع وقبح مرار اذنيه وأنفه وفمه كل يسيل قيحا منتنا فلم يكن أحد يصبر عنده طرفه عين لنته فامر وزيره أن يشاور العلماء والاهلباء في أمره فاجتمعوا فلم يمكنهم مداواته لعدم صبرهم على تنذه فممنهم ولامهم على عدم مداواته فقالوا باجمعهم انا قوم أمرنا أمر الدنيا وهذا أمر سماوي ولا استطاع رد أمر السماء وتفرقوا عنه واشتد به الأمر وكل ساعه يزداد حتى أقبل الليل فاسر أحمد العلماء وهو رئيسهم وأعلمهم إلى الوزير أن صدقتي الملك في كلامه وما نواه بقلبه عاجلته فاستبشر الوزير بذلك وحمله إليه ودخل الوزير على الملك وأخبره واستأذنه للعالم فأذن له ودخل نفلى به فقال هل نويت في هذا البيت أمرا قال نويت أن أخزبه وأقتل رجالهم وأسبي نسأهم وذرائعهم قال العالم أن وجعك وبلاك من هذا اعلم أن صاحب هذا البيت قوي يعلم الاسرار فيجب أن تخرج من قلبك جميع ما نويته ولك خير الدنيا والآخرة قال قد أخرجت جميع المكروهات من قلبي ونويت جميع الخيرات والمعروفات فموفي من ساعته وخرج من منزله صحيحا على دين ابراهيم خليل الرحمن وخلع على البيت سبعة

أشواب وهو أول من كساه ودعي أهل مكة وأحرهم بحفظه وخرج إلى طيبة وهي يومئذ بقعة فيها عين ماء ولا نبات بها ولا بيت ولا أحد فنزل بعساكره على رأس العين واجتمع من أولئك العلماء أربعماية ممن كانوا أعلم وفهم ورئيسهم ذلك الناصح في شأن الكعبة وباع كل واحد منهم صاحبه أن لا يخرجوا من ذلك المقام وإن قبلهم الملك وعلم الملك بذلك فامر وزيره أن يسألهم عن الحكمة فيه فسألهم فقالوا إن الله قد شرف هذا البيت وهذه البلدة بسبب هذا الرجل الذي يخرج يقال له محمد صلى الله عليه وسلم امام الحق وصاحب القضيبة والناقة والتاج والحرارة وصاحب القرآن والقبلة وصاحب اللوام والمهبر وصاحب قول لا اله الا الله وحده لا شريك له ومولده بمكة وهجرته إلى هنا فطوبى لمن أدركه وآمن به وكنى على رجاء أن ندركه أو يدركه أولادنا أي ولم نزل فلما سمع الوزير مقالهم هم أن يقيم معهم ولما جاء وقت الرحيل أمر الملك أن يرتحلوا فتوقوا فدعي الملك ووزيره وقال لم لا تخبرني بمقالة القوم فقال لاني عزمتم على المقام معهم وخفت أن لا تدعني وأعلم أنهم لا يخرجون وأخبره بالحكمة فتفكر الملك أن يقيم معهم سنة رجاء أن يدركه صلى الله عليه وسلم وأمر ببناء دار مائة دار لكل رجل منهم دار واشتري لكل رجل منهم جارية واعتقها وزوجها منه وأعطى لكل واحد منهم عطاء جزيلًا وكتب

كتاباً ودفعه الى ذلك الناصح وأمره أن يدفعه اليه صلى الله عليه وسلم ان أدركه والا دفعه الي أولاده وأولاد أولاده ابدا ما تناسلوا الى خروجه صلى الله عليه وسلم وكان في الكتاب أما بعد يا محمد فاني آمنت بك وبكتابك الذي أنزله الله عليك وأنا على دينك وسنتك وآمنت بربك ورب كل شيء وبكل ما جاء من ربك ومن شرائع الايمان والاسلام واني قبلت ذلك فان أدركتك فيها ونعمت وان لم أدركك فاشفع لي يوم القيامة ولا تنسني فاني من أمتك الاولين وبايعتك قبل محيئك وقبل ارسال الله تعالى اياك وأنا على ملتك وملة ابراهيم خليل الله صلى الله عليه وسلم وختم الكتاب بالذهب ونقش عليه الله الامر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله لينصر من يشاء وكتب على عنوان الكتاب الى محمد بن عبد الله خاتم النبيين ورسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم من تبع الاول ابن الاقرن أمانة الله في يد من وصل اليه أن يوصله الى صاحبه وسار من طيبة حتى مرّ ببلد يقال لها قلسان من بلاد الهند ومات بها ومن يوم مات الى يوم ولد النبي صلى الله عليه وسلم ألف سنة لا تزيد ولا تنقص ثم وصل الكتاب من بعض ولد أولئك العلماء اليه صلى الله عليه وسلم وهو في سفر الهجرة أرسلوه له مع رجل يسمى أبا ليلى فمرّ به صلى الله عليه وسلم ولم يكن رآه فعرفه صلى الله عليه وسلم ودعاه

قف على كتاب تبع الاول
الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم

وقال أنت أبو ليلى قال نعم قال ومعه كتاب تبع الاول فتعجب ولم يكن يعرف النبي صلى الله عليه وسلم فقال من أنت فاني لست اعرف في وجهك أثر السحر وتوهم أنه ساحر فقال لا بل أنا محمد وعلى تبع السلام الكثير من يومنا هذا الى يوم القيامة هات الكتاب ففتح رحله وكان يخفيه فدفعه له صلى الله عليه وسلم فقراه الصديق رضى الله عنه فقال صلى الله عليه وسلم مرحبا بالاخ الصالح ثلاث مرات وأمر أبا ليلى بالرجوع الى المدينة فرجع وبشر القوم بقدومه صلى الله عليه وسلم فجاز منهم بخير كثير وعطاء جزيل اه قلت علم من هذه القصة أن تبع الاول بني أربماية دار للعلماء ولم يذكر فيها أنه بني دار للنبي صلى الله عليه وسلم وذكر ذلك صاحب المواهب كما قدمنا وعلم مما أسلفناه عن المدائني ان ارض المسجد كانت مربدا واشتراها النبي صلى الله عليه وسلم بمشرة دنائير لكن قال في السيرة الحلبية ومن الفوائد الحسنة ما ذكره مغلاي ان موضع المسجد كان ابناءه تبع لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه بألف سنة وانه لم يزل على ملكه اى متعلقا به من ذلك العهد على ما دل عليه كتاب تبع اقول سيأتي ان تبعاً بني للنبي صلى الله عليه وسلم داراً بالمدينة اذا قدمها ينزل في تلك الدار يقال انها دار ابي ايوب وقد يجمع بأنه يجوز ان يكون ذلك المريد ودار ابي ايوب مجموعهما تلك الدار وان تلك الدار قسمت فكان دار ابي

ايوب بعضها ر ذلك المراد بعضها الاخر وان الايبي تدلوات
سكني تلك الدار الي ان صارت سكننا لا يبي ايوب وهذا هو
المراد بقول المواهب تدلوات الدار الملك الي ان صارت لا يبي
ايوب لكن قد يقال لو كانت الدار مذكورة في الكتاب لذكر
ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان الكتاب كما سيأتي
وصل اليه في مكة اول البثة ونزوله دار ابي ايوب واخذه
المراد على الكيفية المذكورة بعد ذلك أي انه ذكر له أمر تلك
الدار والله اعلم اه وقال في السيرة المذكورة بعد ذلك با وراق
وذكر ابن اسحاق في كتاب المبدأ وقصص الانبياء عليهم
الصلاة والسلام ان تبع بن حسان الحميري وهو تبع الاول
أي الذي ملك الارض كلها شرقا وغربا وتبع بلغة اليمن
الملك المتبوع ويقال له الرايش لانه راى الناس بما اوسعهم
من العطا وقسم فيهم من الغنائم وكان اول من غنم لما عمده
الي البيت يريد تخريبه رمي بداء فمخض منه رأسه قيقا
وصديقا واتن حتي لا يستطيع احد ان يدنو منه قيد رمح كما
تقدم وتقدم انه بعد ذلك كسا الكمية وبعد ذلك اجتاز يثرب
وكان في ركابه مائة الف وثلاثون الفا من الفرسان ومائة الف
وثلاثة عشر الفا من الرجال فاخبر ان اربعة اية رجل من اتباعه
من الحكماء والعلماء قايماوا ان لا يخرجوا منها فسالهم عن
الحكمة في ذلك فقالوا ان شرف البيت انما هو برجل يخرج

يقال له محمد هذه دار اقامته ولا يخرج منها فبني فيها لكل
واحد منهم دارا واشتري له جارية واعتقها وزوجها منه واعطاهم
عطا جزيل وكتب كتابا وختمه ودفعه الي عالم عظيم منهم
وأمره ان يدفع ذلك الكتاب لمحمد صلى الله عليه وسلم ان
ادركه وفي ذلك الكتاب انه آمن به وعلى دينه وبني داراله
صلى الله عليه وسلم ينزلها اذا قدم تلك البلدة ويقال انها دار
أبي ايوب وانه من ولد ذلك العالم الذي دفع اليه الكتاب
أي فهو صلى الله عليه وسلم لم ينزل الاداره أي على ما تقدم
ولما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم أي دعا الي الاسلام
ارسلوا اليه ذلك الكتاب مع شخص يسمى أبا ليلى فلما رآه
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أنت أبو ليلى الذي معك
كتاب تبع الاول فقال له أبو ليلى من أنت قال أنا محمد هات
الكتاب فلما قرأه أي قري عليه وذكر بعضهم ان مضمون
الكتاب أما بعد يا محمد فاني آمنت بك وبربك ورب كل
شي وبكل ما جاءك من ربك من شرائع الاسلام والايمان
واني قبلت ذلك فان أدركتك فيها ونعمت وان لم أدركك
فاشفع لي يوم القيامة ولا تنسني فاني من امتك الاولين
وبإيمتك قبل محبتك وقبل أن يرسلك الله وانا على ملتك وملة
ابراهيم اه وختم الكتاب وتلا اي قرأ عليه الله الامر من
قبل ومن بعد وهو منذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من

يشا فقد قرأ هذا قبل نزوله وكتب عنوان الكتاب الى محمد بن عبد الله خاتم النبيين والمرسلين ورسول رب العالمين من تبع الاول حمير أمانة الله في يده من وقع هذا الكتاب في يده أن يدفعه الى صاحبه اه ودفه الى رأس العلماء المذكورين ثم وصل الكتاب المذكور الى النبي صلى الله عليه وسلم على يد بعض ولد العالم المذكور حين هاجر وهو بين مكة والمدينة وسياق الرواية الاولى يدل على أن ذلك كان أول البعثة وبعد قراءة الكتاب عليه صلى الله عليه وسلم قال مرحبا بتبع الاخ الصالح ثلاث مرات وكان بين تبع هذا أي بين قوله أنه آمن به وعلى دينه وبين مولد النبي صلى الله عليه وسلم ألف سنة سواء أي وتقدم انه ابتاع المحل الذي بناه دارا له قبل مبعثه بالف سنة فليتأمل ويقال أن الاوس والخزرج من أولاد أئمتك العلماء والحكماء اه أقول قد علمت ان نزوله صلى الله عليه وسلم دار أبي أيوب على الوجه المتقدم وأخذه المريد على الكيفية المتقدمة مع وصول الكتاب اليه أول البعثة أو بين مكة والمدينة وهو مهاجر الى المدينة يبعد هذا اه كلام الحلي رحمه الله تعالى وكأنه يري ترجيح القول بان النبي صلى الله عليه وسلم اشتري أرض المسجد ويستبعد القول بان تبعا اشتراها له والله أعلم بحقايق الامور وأما تبع الثاني ويقال له الآخر واسمه أسعد بن تبيان بفوقية مضمومة فوحده مشددة فالف فنون على وزن

قف على قصة تبع الآخر

ربان وهو المذكور في صورة الدخان في قوله تعالى أهم خير أم قوم تبع ومن خبره أنه مر على المدينة بجيوشه فملكها وخلف ابنه عليا وذهب الى الشرق فقتل أهلها ابنه غيلة فلما علم رجع اليها وأجمع على خرابها وأجمع أهلها على قتاله فبينما تبع على ذلك من قتالهم اذ جاءه خبران من أخبار يهود من بني قريظة عالمان راسخان في العلم حين سمعا بما يريد من اهلاك المدينة وأهلها فقالا أيها الملك لا تفعل فانك ان أبيت الا ما تريد حيل بينك وبينها ولم تؤمن عليك عاجل العقوبة فقل لهما ولما ذلك فقالا هي مهاجر نبي يخرج من هذا الحرم من قريش في آخر الزمان نكون داره وقراره فتناهي عن ذلك ورأي أن لهما علما وأعجبه ما سمع منهما فانصرف عن المدينة واتبعها على دينهما وكان تبع وقومه قبل ذلك أصحاب أوثان يعبدونها فتوجه الى مكة وهي طريقه الى اليمن حتي اذا كان بين عسفان وأبج أتاه نفر من هذيل ابن مدركة فقالوا أيها الملك ألا ندلك على بيت مال دائر أغنائه الملوك قبلك فيه اللؤلؤ والزبرجد والياقوت والذهب والنضرة قال بلا قالوا بيت بمكة يعبداه أهله ويصلون عنده وأنما أراد المذليون هلاكه لما عرفوا من هلاك من أراد من الملوك وبني عنده فارسل للحبرين فسألهما عن ذلك فقالا له ما أراد القوم الا هلاكك وهلاك جندك ما نعلم بيت الله يتخذ في الارض لنفسه غيره ولئن فعلت ما دعوك اليه

لتهلكن وليهلكن من معك جميعا قال فما تأمر اني أن أصنع
اذا انا قدمت عليه قالا تصنع عنده ما يصنع أهله تطوف به
وتعظمه وتكرمه وتخضع له حتي تخرج من عنده فمعرفة نصيحتهما
وصدق حديثهما فقرب النفر الهذليين فقتلهم ثم مضى حتي
قدم مكة فطاف بالبيت ونحر عنده وعظمه وفعل كما أمره
الخبران وكساه وأمر ولاته من جرحم بتطهيره وجهه ل له بابا
ومفتاحا ثم سار الي اليمن وقد كره قومه تهوده وكانوا عباد
أوثان فتمرضوا لمنعه من دخول اليمن ثم حاكموه الي نار كانوا
يتحاكمون اليها فتأكل الظالم ولا تضر المظلوم فخرج قومه
باوثانهم وما يتقربون به في دينهم وخرج الخبران بمصاحفهما
في أعناقهما متقلديها حتي قعدوا للنار عند مخرجها الذي تخرج
منه فخرجت النار اليهم حتي غشينهم فاكلت الاوثان وما قربوا
معه ومن حمل ذلك من رجال حمير وخرج الخبران بمصاحفهما
في أعناقهما تمرق جباههما لم تضرهما فاصفقت عند ذلك حمير
على دينه أي أطبقوا عليه وآمنوا كما آمن ومن هنالك كان
أصل اليهودية باليمن اه وان اردت بسط الكلام في هذا المقام
فمليك بسيرة الامام ابن هشام وذكر فيها أن اسم تبع الآخر
تبان أسعد وكنيته أبو كرب وان اسم تبع الاول زيد بن عمرو
ذي الازعار بن ابرهة ذي المنار بن الرايش ورفع نسبه الي
يعرب بن يشجب بن قحطان وبالجملة فللناس في هذا الموضوع

اضطراب كثير واختلاف شهير والعلم لله اللطيف الخبير واما
ذكرت هذه القصص مع طولها لما اشتملت عليه من الارهاصات
والآيات الدالة على صدق نبوته ورسالته صلى الله عليه وسلم
وعموها الكافة الامم في زمنه وقبلة وبعده الي آخر الزمان
واقضاء الدوران حتي يرث الله الارض ومن عليها وعمو خير
الوارثين قلت قال العلامة المدابني في المولد وكانت أول كلمة
سمعت منه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أفشوا السلام
وأطعموا الضعفاء وصلوا الارحام وصلوا بالليل والناس نيام
تدخلوا الجنة بسلام اه وأشرقت المدينة بقدومه صلى الله عليه
وسلم وسرى السرور الي القلوب بحلوه صلى الله عليه وسلم
فيها اه ثم قال وعن أنس رضى الله تعالى عنه انه قال شهدت
يوم دخول النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فلم أرى يوما أحسن
منه ولا أضوء وعن البراء بن عازب قال ما رأيت أهل المدينة
فرحوا بشئ كفرحهم برسول الله صلى الله عليه وسلم اه ثم
قال ثم اذن الله عز وجل له صلى الله عليه وسلم بالقتال بقوله
تعالى اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا بمد أن نهاه عنه في نيف
وسبعين آية فبعث صلى الله عليه وسلم في شوال على رأس
ثمانية اشهر من مقدمه البعوث والسرايا واستمر على مجاهدة
الاعداء وتبليغ الاحكام والاخبار عن الله تعالى بالمدينة الشريفة
عشر سنين اجماعا حتي دخل الناس في دين الله افواجا وكل

الله له ولايته دينهم واتم عليه وعلمهم نعمته وعاش صلى الله عليه وسلم ثلاثا وستين سنة على الصحيح وقد كان صلى الله عليه وسلم أجمل الناس خاتما واحسنهم خلقا وما احسن قول القائل مدحا لسيد الازائل والاواخر

واحسن منك لم تر قط عيني * وأجل منك لم تلد الذنآء
خلقت مبرأ من كل عيب * كانت قد خلقت كما تشاء
فهو صلى الله عليه وسلم قمر الحسن وبدر التمام (خاتمة) حسنة جميلة في ترجمة المؤلف رحمه الله تعالى هو الشيخ الامام العلامة شهاب الدين أحمد ابن محمد بن محمد بن علي بن حجر الميمني نسبة الى محلة أبي الهيثم من أقاليم مصر السعدي نسبة الى بني سعد الموجودين الآن بمصر الانصارى باعتبار المشهور في بني سعد المذكورين أنهم من الانصار رؤي بخطه في سبب شهرته بابن حجر ان جده لما كان ملازما للصمت في جميع احواله لا ينطق الا لضرورة سمي حجرا وكان المترجما ابرز زمانه وواحد عصره وأوانه ولد رضي الله عنه كما شدد بخطه بمحلة أبي الهيثم بعد انتقال أهله من بلد هم سلمت او اخر سنة تسع وتسماية ومات ابوه وهو صغير فكفله شيخا أبيه الامامان الكاملان الشمس ابن أبي الحمايل وتلميذه الشمس الشناوي ثم أن الشمس الشناوي رضى الله عنه نقله الى الجامع الازهر اول سنة اربع وعشرين وتسماية وجمعه بعلماؤه فحفظ المنهاج وقرأ على جماعة تلام في

الحديث كالامام الزيني عبد الحق السنباطي واجتمع بشيخ الاسلام القاضي زكريا وحده بالسلسل بالاولية واجاز به وسائر مروياته وقوافي الفقه على جماعة كالناصر الطبرلاوي وناج العارفين ابي الحسن البكري وفي بقية العلوم على جماعة محققين كالناصر الليقاني والشنشوري وابن الطحان والشهاب النطوي والسيد الخطابي والشمس المناهلي والدلجي وابن الصايغ والعبادسي وغيرهم حتي اجازوه او اخر سنة تسع وعشرين وتسماية بالافتا والتدريس والتأليف من غير سوال منه لذلك ومناقبه رضى الله عنه كثيرة شهيرة واما مؤلفاته فهي في الظهور والاشتهار كالشمس في رابعة النهار وهي تزيد على سبعين مؤلفا منها تحفة المحتاج بشرح المنهاج ومنها كف الرعاع عن محرمات اللهو والسمع ورؤي بخطه على ظهر مسودته ما صورته قال بعض الصوفية تأخذ من التمييز بالرعا ان العارفين لا حكم لنا عليهم وان سموا ثم كتب تحته وهو اخذ مقبول لان من تحلي بحقيقة المعرفة يكون مجتهدا فلا يترضى عليه لانه لم يسمع بشهوة تدعوه لاندوم اصلا قطعا بخلاف غيره اهو من مؤلفاته ش الارشاد وش همزية الامام البوصيري رضى الله عنه ومنها كتاب الواعق المحرقة في الرد على اهل الضلال والزندقة ومنها فتاويه في خمس مجلدات تشتمل على علوم عديدة ونفائس فيده ومنها هذا المولد الظريف ومنها غير ذلك مما

عم نفعه الاقطار و بآزانه وشهد بكماله كل العباد اجزل الله
له الثواب ورفع درجته في عليين يوم المآب انه هو الجواد
الحليم البر الرحيم ثم ان المترجم توجه الى مكة المشرفة واشتوطنها
بعد ان حج مرارا ورجع الى مصر ثم عاد اليها ولازم الاقفا
والتدريس بالحرم الشريف الى ان وفاه الاجل المحتوم فتوفي
في ضحوة يوم الاثنين الثالث والعشرين من شهر رجب سنة
اربع وسبعين وتسماية ودفن في المعلاة بالقرب من مشهد ابن
الزبير رضي الله عنه وجعل عليه نابوت من خشب ورثاه الشيخ
عبد القادر الفاكهي بمريتين صغري وكبري فمن الكبري
قوله

فيالك شيخا لا يضاهي عصابة * * * * *
* * * * * وقد كان بحرا تستقي غيئه السحب
ومنها ايضا قوله

ويا عجباً للطيب وهو مطيب * * * * *
* * * * * بطيب تصانيف تسير بها النجب
تصانيف علم زاد في الحكم عدها * * * * *
* * * * * على السبع والسبعين دررها الحبيب
ومن الصغرى قوله

الله اكبر شن الموت غارته * وخط خطي تسالاته الزبل
الى ان قال

فهد ركنا شديدا لا نظير له * بارض مكة في الفتوي بلا بدل
وصير الناس فوضى لاشهاب لهم * هذا يقول من الممتي على ولي
وقد اكرمه الله تعالى بكرامات عديدة وراى بعض جماعته في المنام بعد
موته فسأله عن حاله فقال نحن في عليين وكفي بأبحاثه الجملة وتوليدات
افكاره المهمة كرامات وخوارق عادات وقد صرح الامام البلقيني بانها
اعظم من كرامات الصوفي لانها تدوم ويتعدهم نفعها اه من تخيص
ترجمته لتلميذه الشيخ ابي بكر بن محمد بن عبد الله باعمر ومختصر الحمد
لله وكفي وسلام على عباده الذين اصطفى وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا
حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله وسلم على سيدنا وولانا محمد
النبي الكريم الامين وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين عدد ذكر
الذاكرين وصلاة المصلين وانقاس الخلائق اجمعين من أهل السموات
وأهل الارضين صلاة وسلاما دائمين متلازمين الى يوم الدين والحمد
لله رب العالمين قال كاتبها العبد الفقير محمد بن احمد بن علي الجمل المحلي
الشافعي الاحمدي الخلقوتي غفر الله ذنوبه وفرج كربوه وستري
الدارين عيوبه قد وافق اتمام هذه الحاشية النافعة ان شاء الله تعالى المسماة
بهجة الفكر على مولد الامام ابن حجر وتسمي أيضا هدايات الفكر
الى ممانى مولد ابن حجر وتسمي أيضا مصباح الفكر في بيان مولد
الشهاب ابن حجر ضحوة يوم الاثنين الثاني عشر من شهر ربيع
الثاني سنة ثمان وثلاثماية بعد الالف من هجرة
سيد المرسلين الذي خلقه المولى على اكمل وصف صلى الله عليه

وسلم وشرف وكرم آمين



بسم الله الرحمن الرحيم

اما بعد القيام باداء واجب الشكر والحمد والصلاة والسلام على صاحب لواء الحمد فقه قول والكتاب المبين ومن ارسل رحمة للعالمين ان هذه (بهجة الفكر) على مولد الامام ابن حجر قد لا تحت عليها علامات القبول لذوي العقول وفاح شذاها خلال ما جمعت من منقول ومقول فكانت حرية بان تكون أشهى من الماء الزلال للظمان في الورود وجدرة بان تكتب بماء العيون على صفحات الحدود كيف لا وهؤلها العلامة الفاضل والفهاء الكامل الاوذعي الامام الجبدي قدوة الانام شيخ الاسلام المغفور له الاستاذ الشيخ محمد احمد الجمل المحلي وقد كان سببا في عموم نفعها وتصحيح جميل طبعها وظهورها بعد اخفائها بحضرة العلامة الراجي من ربه الرضاء وبلوغ الامل الاستاذ الشيخ عبد الرحمن محمد الجمل فقد بالغ تصحيحها للغاية فجاءت في كمال الطبع والوضع بحمد الله نهاية وذلك في مطبعة المسماة (مطبعة الكمال الاحمدية) ذات المحاسن البهية والحروف الاسلامبوليه وانتهاء تمام الطبع وكمال الوضع والسجع كان في

مولد الحسين (رضي الله عنه) أي في ثاني الربيعين من سنة اثنين وعشرين وثلاثمائة وألف من هجرة من خلقه الله على أكمل وصف صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم وشرف وكرم من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة عددنا في علمك القديم واغفر لنا ولوالدينا والمسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الاحياء منهم والاموات انك سميع قريب مجيب الدعوات بفضل منك يا أرحم الراحمين والحمد لله رب العالمين آمين

(صاحب المطبعة) (صاحب المطبعة)

﴿ محمد الحفني ﴾ ﴿ عبد المجيد البسيوني ﴾

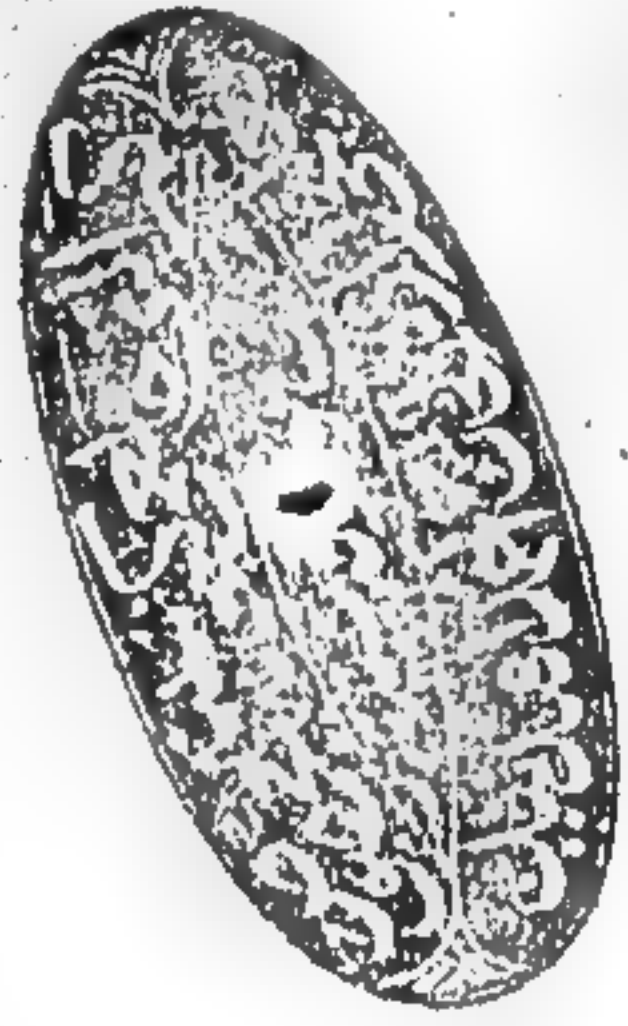
كل نسخة خالية من ختم المطبعة لا تعتمد وهو هذا



جدول ببيان الخطأ والصواب الذي وقع في هذا الكتاب سهواً

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٥	٧	لتعاقها	اتملقها
٩	٢	الهد	الهدى
١٠	٢	فقطية	فقطمية
١١	١٦	المتوارة	المتواترة
١٢	٢	ولقائكم	ولقاؤكم

٥٤١٥



كتاب

الهداية العباسية في التواريخ الفلكية

وهو يحتوي على شرح التواريخ الستة
العربي والافرنكي والقبطي والرومي والفارسي والعبري
واستخراج أوائل سنينها وشهورها واستخراج بعضها
من بعض والتوقيعات والمواسم والاعباد
من أول الهجرة إلى ما شاء الله

تأليف

مصطفى محمد الفلكي
ناظر مدرسة التقدم
بالقازيق

وأحمد زكي يوزباشي
أركان حرب بالمدرسة
الحربية



6416

حقوق الطبع محفوظة للمؤلفين معاً

(الطبعة الأولى)

بالمطبعة الأميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣١١

هجريه

لا يجوز طباع هذا الكتاب بدون إذن مؤلفيه ومن تجاري على ذلك يعاقب حسب القوانين

صفحة	سطر	خطأ	صواب
١٠	١٢	سجانه	سبحانه
١٥	٥	الرضي	الرضاء
١٧	١٥	مما	ما
٢٤	٢	مقبوضا	مقبوضان
٢٨	١١	ان أي لان	لان
٣١	١٦	بالا ببناء	بالا ببناء
٤٠	١٣	لاعد	لاعدن
٤٨	٧	اسماؤه	اسماءه
٥٠	٥	الجاهل	جاهله
٥١	١٩	متون	منتون
٧٦	٧	ما	كما
٨١	٣	خزنية	خزنية
٨٢	١٨	أهلكم	أهلكهم
٨٥	١٠	استعذات	استطعت
١٣٠	٣	العلماء	العلماء
١٣٢	٢	لاعرفه	لاعرفه
١٣٢	١٤	لايفن	ليبنين
١٣٥	١٧	هيموا	هموا
١٥٥	٢٠ و ١٩	بيت الله	بيت الله



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعل في السماء بروجاً وجعل فيها سراجاً وقراً منيراً وهو الذي جعل الليل والنهار خلفاً لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً فسبحانه وتعالى أحاط بكل شيء علماً وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى والصلاة والسلام على النجم الثاقب وكوكب سعود المشارق والمغارب سيدنا محمد الذي هو شمس النبوة والرسالة والهادي من ظلم الغواية والجهالة وعلى آله وأصحابه الذين هاجروا لنصرته ونصروه في هجرته ما تصرفت الأقدار ويوالى الليل والنهار (وبعد) فيقول الفقيران مصطفى محمد الفلكي وصديقه أحمد زكي حيث تأسس هذا الزمان على الاجتهاد بوجود مولى الأياد الخديوي الأكرم عباس حلمي باشا الثاني الأنعم فكان الكل يدأب في المعارف والفنون حتى أقبل الناس على ذراها من كل حذب ينسلون فآخذوا يتجادون ثيابها ويفتجون أبوابها وقد ورد عن بعض السلف بطريق النقل لكل شيء صناعة والتأليف صناعة العقل ولو اقتصر الناس على كتب القدماء لضاع علم كثير ولذهب أدب عزيز ولضلت أفهام ثاقبة ولكلت ألسن لسنة وعملا بقوله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وامتنالاً لذلك في السر والتجوى وتأدية الحقوق الوطنية وإظهارها لآثار الحضرة العباسية قد استشرنا بعضنا ولاندم من استشار واستخرنا الله ولاخاب

من استخار في تأليف كتاب يشرح التاريخ الهجري بأحسن موضوع ويوضح سنينه وأشهره وأوائلها من أيام الأسبوع مع تقييمات أخرى تشمل على شرح التواريخ الأفرنجية والقبطية والرومية وكذلك العبرية والفارسية من الهجرة إلى سنة ١٨٠٠ هجرية مع استخراج بعضها من بعض من زواياها الخفية موشها ذلك ببيان المواسم والأعياد للسنة الحنيفة والأفرنجية والقبطية والرومية واليهودية حرصاً بإظهار التوقيعات الفلكية والزراعية ثم بعد الاستشارة والاستخارة قد انشرح منا الصدر فاتفقنا على أداء هذا الأمر على أن كثيراً أراد سلك هذا الطريق فلم يجد له من نصير ولا رفيق فحجب دون الوصول وانكشف بعد الغناء بلا أقول ولم يحصل على أسهل سبيل بل وقع في الحزن الطويل لأنه ما أتى البيوت من أبوابها ولا ترك الأمور لأربابها وشرعنا بحول الله وقوته في نسجه على منوال وحدته لأنه والشمس وضحاها والقمر إذا تلاها ما أتى هذا المصنف على منهج سابق بل حسر دون حدائنه السابق واللاحق ينبئ عن السنين بالقول الرابع واللسان الواضح وسميناه (الهداية العباسية في التواريخ الفلكية) فإنه قد تجلى في زمانه فسطع به باهر برهانه فإنه لما طلعت شمس معارفه على العقول سادت بأحرار المنقول والمعقول ولا يحق لها أن تبخل بما أحرزت بل أذاعت الحاجة أنجزت ثم شفّعناه بكتابين آخرين كالفرقدين المرشدين وسمينا الأول (خلاصة الأقوال في الوقت والهلal) لأنه جامع لحساب أوقات الصلوات لاى بلد من سائر الجهات ومحيط بالاصطلاحات الفلكية والاجتماعات والاستقبالات وما يتعلق بهذا كمكث الهلال وبعض كفيات وسمينا الثاني (المنهج المؤلف في الخسوف والكسوف) لأنه رفع عنهما الحجاب وكشف عن وجههما النقاب ثم أفردنا كلا من الثلاثة في مجلد لاختلاف المواضيع وكثرة التفاريع فمن أراد أن يحرز سبق في مضمار هذا الفن فالى هذه الكتب الثلاثة فليركن ولاسواها يأمن فلعمريك إذا أردت استخراج نتيجة سنوية دانت لك بأسهل كيفية فلتقر به المصريون ولتتهنأ به الإخوان الصادقون فهى الهداية وأى هداية وهى لا آية وأى آية ان شهبها بالثريا فهى أعلى وبالثناء أولى

ما الله إلا ككأ من رحيق * وهى كالشمس لم تفتأ الهداية
بـل تعالت فأصحت لانضاهى * كيف لا وهى في الزمان الكفاية
كيف لا وهى بنت فكر سليم * هى من دهرجها كل غاية

فهى الجليل الاكبر والتأليف الاوفر قال الشاعر
واضع جبال ما استطعت فانه * لا بد أن تتحدث السمار
وحيث قال تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره فقد عملنا هذه خالصة لوجهه الكريم
للارياء ولا لقصده ذميم والمأمول من نظر اليها ووقف عليها اذا رأى حسودا أوزلة
أن يدفع بالتي هى أحسن وليأت من المعروف بما أمكن وليتجاوز عن الهفوات وليدرا
الحدود بالشبهات فلا بد للقلم من هفوة وللجواد من كبوة وللسيف من نبوة قال الشاعر
الخير أبقي وان طال الزمان به * والشر أخبث ما أبقيت من زاد
فتح الله على من تلقاها بقلب سليم وجعل مهرها الدعاء العظيم وهل جزاء الاحسان
الا الاحسان وعلى الله القبول والتكلان وله الحمد والثناء الجليل وهذا أوان
الشروع فيها والله حسبنا ونعم الوكيل

في التواريخ الستة واستخراج بعضها من بعض

وفيه سبعة فصول

الفصل الاول

في التاريخ العربى

لفظة التاريخ على العموم معناها لغة تعريف وقت الشئ مطلقا - واصطلاحا تعريف
الوقت باسناده الى أول حدوث امر شائع كظهور ملة أو وقوع حادثة من طوفان وغيره -
ولفظه التاريخ أصلها فارسية ثم عربت - والذي أنشأ هذا التاريخ هو سيدنا عمر بن
الخطاب رضى الله عنه يوم الاربعاء ٢٠ جاد الآخر سنة سبعة عشر من الهجرة حين
اختلفت عليهم الازمنة لان أبا موسى الاشعرى كتب الى سيدنا عمر بن الخطاب رضى
الله عنهما انه يأتينا من أمير المؤمنين كتب فلان دى على أيها نعمل وقد قرأنا كتابا محله
شعبان فاندري أهو الذى نحن فيه أم الماضى - فعند ذلك جمع سيدنا عمر رضى الله
عنه وجوه الصحابة وقال ان الاموال قد كثرت وما قسمناه غير موقت فكيف التوصل الى

ما يضبطه ذلك - فقال الهرمزان وهو ملك الاهواز وكان قد أسرى فى فتح فارس وجعل الى
عمر وأسلم على يده ان للعجم حسابا يسمونه ماهروز يسندونه لمن غلب عليهم من الاكاسرة
وشرح لهم كيفية استعماله - ومعنى ماه الشهر وروز اليوم وعادتهم تقديم المضاف اليه
على المضاف - فعربوا لفظة ماهروز بعورخ وجعلوا مصدره التاريخ واستعملوه فى وجوه
التصارييف - ثم اختلفوا فى مبدئه - فبعضهم قال تؤرخ اسنة مولده صلى الله عليه
وسلم وبعضهم قال لسنة البعثة - ثم استقر رأيهم على أن يجعلوا تاريخ دولة الاسلام
من وقت سنة هجرة النبي صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة لان وقت الهجرة لم
يختلف فيه احد ولانه وقت استعلاء ملة الاسلام وبوآلى الفتوح واستيلاء المسلمين على
رقاب المشركين

وكانت هجرته صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين لثمان خلون من شهر ربيع الأول الموافق
٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ ميلادية حسب الحساب القديم وكان يوافق أيضا العاشر من شهر
تشرى سنة ٤٣٨٣ للخليفة

وأول تلك السنة هو يوم الخميس الموافق ١٥ يوليو سنة ٦٢٢ ميلادية ويوافق الثالث
من شهر آب سنة ٤٣٨٢ هجرية وهذا عند الأكثر من المتقدمين وعندنا خلافا لما قرره
بعض الفلكيين من الحسابات التى علموها وقالوا ان أول شهر المحرم من سنة الهجرة هو
يوم الاربعاء ١٤ يوليو سنة ٦٢٢ وقال بعضهم وهو على حساب رؤية الهلال انه يقابل
يوم الجمعة ١٦ يوليو سنة ٦٢٢ ميلادية وقد أخذ الغويك متوسط ذلك فى زيجه وجعله يوم
الخميس ونحن حسبنا الجداول على ان أول المحرم يوم الخميس بعد التحقيق الا ترى توضيحه
وهو انه حسبنا اجتماع النيرين الشمس والقمر معتمدين فى ذلك الحساب على أصول
الفلكى الشهير « لالند » أحد الرصاد بمملكة فرانس سنة ١٨٠٠ وجعلنا حسابنا على
طول وعرض مصر المحروسة فظهر لنا بعد الحساب الدقيق ان الاجتماع واقع قبل
غروب ليلة الخميس بقدر ١٠ ساعات و ٢٧ دقيقة و ٣٦ ثانية - وقد تقرر عند علماء
هذا الفن ان أول الشهر القمري الحقيقى يتبدأ من لحظة غروب الشمس من الليلة التى
يقع فيها الاجتماع قبل الغروب وأما اذا تأخر الاجتماع بعد الغروب ولو بدقيقة واحدة
فيتبدأ الشهر من غروب الشمس فى الليلة التالية وحيث ان هذا الاجتماع واقع قبل
غروب يوم الخميس بقدر ١٠ ساعات و ٢٧ دقيقة و ٣٦ ثانية فلامراء أن أول المحرم سنة
الهجرة هو يوم الخميس

وللتحقيق حسبنا مكث الهلال أيضا في تلك الليلة فوجدنا مكثه في ليلة الخميس ١٥ يوليو سنة ٦٢٢ لليلاد بعد غروب الشمس بـ ٢٧ دقيقة و ٥٥ ثانية ونوره نصف اصبع ونصف عشر من اصبع - وحيث وجد للقمر مكث يقرب من نصف ساعة فلاشك في أن الراي كان يتمكن من رؤية الهلال في ليلة الخميس فيكون أول المحرم سنة الهجرة بالحلال يوم الخميس أيضا وهذه أدلة كافية تثبت لنا أن يوم الجمعة لم يكن أول المحرم كما قال بعضهم

وعلى ذلك يتضح مما قلناه وأثبتناه أن أول المحرم يوم الخميس وهو موافق لأكثر الجمهور من علماء هذا الفن ولاشهر الراصدين القدماء كابن يونس المصري والسلطان أنفي بيك السمرقندي وبعد انتهاء هذا العمل راجعناه على حساب أحد الرصاد الشيخ علاء الدين بن الشاطر الدمشقي فإنه دقق في هذه المسئلة وحكم بأن أول شهر المحرم يوم الخميس وقال إن أوله في الشرع يوم الجمعة لأنه لا يعتبر أول الشهر شرعا إلا إذا بلغ مكث الهلال (٥٢ دقيقة) على الأقل ولكننا نرى أن القمر متى مكث بعد الغروب نحو ١٥ دقيقة فلا بد من رؤيته

وسنو هذا التاريخ بسائط وكأش فعدد أيام السنة البسيطة ٣٥٤ يوما والكبيسة ٣٥٥ يوما لأنها قرية اصطلاحية تاريخية

واعلم أنه لما كان أظهر الاجرام العلوية الشمس والقمر جعلوا أيام السنة والشهر على دورهما خاصة فجعلوا أيام السنة على دور الشمس وهو من حين مفارقتها نقطة من فلك البروج إلى رجوعها إليها بحركتها الخاصة بها ومدة ذلك ٣٦٥ يوما وربع يوم تقريبا على ماسياتي وهي السنة الشمسية - وكل نقطة من الفلك تصلح أن تكون مبدأ السنة إلا أنهم اصطلموها على جعلها من أول برج الحمل لأن الشمس اذا حلت فيه حصل في النبات نشاط ونمو وفي الزمان اعتدال في جميع الارض - وجعلوا أيام الشهر على دور القمر بأن اعتبروه من حين مفارقتها موضعا معيناً من الفلك بحسب وضعه مع الشمس كالاجتماع بهامثلا إلى عوده لذلك مرة ثانية ومدة ذلك ٢٩ يوما ونصف يوم تقريبا على ماسياتي وهو الشهر القمري

ولما كان القمر مربوطا على الشمس منوطا أحواله به لم يعتبر عوده في نفسه إلى محله الاول وإنما اعتبر عوده إلى الشمس أما مشاهدته كالهلال ومعتبروه هم المسلمون - وأما حسابا وذلك أما بطولهما الحقيقي أو بوسطيهما على تفصيل يأتي إن شاء الله تعالى

وكل تشكيل للقمر مع الشمس غير الاجتماع كالاستقبال والتريبع يصلح أن يجعل مبدأ الشهر لكن لما كان آيين أوضاعه وأقربها إلى ادراك الهلال إنما يكون بعد الاجتماع والقمر حينئذ كالموجود بعد العدم كان جعله مبدأ الشهر أولى - هذا هو أول السنة والشهر

ثم أنهم وجدوا مدة اثنتي عشرة دورة للقمر تقرب من مدة دورة واحدة للشمس فاستعاروا لها اسم السنة وسموها سنة قرية بناء على تسمية السنة الشمسية ووجدوا مدة سير الشمس في برج واحد قريبة من مدة دورة واحدة للقمر فاستعاروا لها اسم الشهر وسموه شهرا شمسيا بناء على تسمية الشهر القمري - فصارت الاقسام أربعة وكل منها إما حقيقي طبيعي أو وسطي أو اصطلاحى - فالحقيقي أو الوسطى منها بالمعنى العام هو ما اعتبر فيه مسير النيرين بأعداد الأيام وكسورها - والاصطلاحى ما اعتبر فيه الأيام دون الكسور - وقد تقدم أن الشهر القمري من الاجتماع إلى مثله وهذا الاجتماع أن اعتبر بحركة طول النيرين وهي الحركة الحقيقية التي ينتقلان بها من موضع إلى موضع في فلك البروج بأن يكونا في دقيقة واحدة منه كان الشهر حقيقيا وهو غير منضبط بة معينة لاختلاف حركة الاطوال سرعة وبطأ - فقد يكون بعض الشهور أكثر مدة وبعضها أقل فلذلك لم يستعمل أكثر الحساب وإنما يستعمل الترتل واليهود - وإذا اعتبر الاجتماع بحركة الوسط بأن يكون وسطهما في دقيقة واحدة كان الشهر وسطيا وهو المستعمل عند منجمي الاسلامين وهو غير مختلف لان حركة الوسط متساوية الادوار والشهر الحقيقي قد يكون قدر الوسط وأقل وأكثر بحسب زيادة الطول عن الوسط أو نقصه وأما الشهور القمرية الشرعية فأولها من رؤية الهلال إلى رؤيته ثانيا - فزمان الشهر بحسب ما يقع بين كل هلالين - فرعا كان بعض الشهور تاما وبعضها ناقصا متواليا أو غير متوال على حسب ماسياتي - لان العرب لم يكن لها دراية بمراعاة حساب النيرين فكانوا يستعملون شهور الاهلة فورد عليها الشرع - ولكون الرؤية مما يختلف باختلاف أوضاع المساكن وباختلاف بعد القمر عن الشمس فلم تلتفت الحساب إلى اعتبارها أصلا فيما لا تعلق له بالامور الشرعية بل إنما اعتبروا الاجتماع كما تقدم - فعلى هذا تكون السنون والشهور القمرية إما حقيقية طبيعية أو وسطية أو شرعية عربية أو اصطلاحية تاريخية وهذه الاخيرة هي المذكورة في جدول استخراج أوائل السنين والشهور الآتى بعد

اصبح النيرين

وأما تحصيل مدة الشهر الحقيقي فهو أن تعرف وقت اجتماع النيرين ثم وقت الاجتماع الذي يليه كل منهما بواسطة الطول الحقيقي فالمدة التي بينهما هي مدة الشهر الحقيقي على حسبه زائدا أو ناقصا

وأما تحصيل مدة الشهر الوسطى فطريقها أن تنقص وسط الشمس ليوم من وسط القمر ليوم فالباقي هو سبق القمر ليوم وتصير الشمس كأنها ساكنة من أول الدهر وكان القمر لم يتحرك بغير هذا السبق - فنسبة حركة السبق الى اليوم الواحد كنسبة الدور وهو ٣٦٠ درجة الى الايام المطلوبة وهي مدة الشهر وهذه أربعة مقادير متناسبة مجهولها رابعها فاذا ضرب الوسطان وهما يوم واحد و ٣٦٠ درجة وقسم الحاصل وهو ٣٦٠ درجة بعينها على الطرف المعلوم وهو سبق القمر خرجت مدة الشهر القمري الوسطى - وهذا أصل كبير جارفي كثير من المسائل بل غالب مسائل هذا الفن مبنية عليه فاذا ضرب ذلك في اثني عشر حصل مقدار السنة القمرية الوسطية

وامثل لذلك بمثال يقاس عليه غيره فنقول - أردنا استخراج مدة الشهر الوسطى والسنة الوسطية لذلك نأخذ وسط الشمس في يوم فيكون ٥٩° ٨' ١٩" ووسط القمر ليوم فيكون

١٣° ١٠' ٣٥" والفرق بينهما ١٢° ١١' ٢٦" وهو سبق القمر ليوم فاذا قسم عليه الدور وهو ٣٦٠ درجة خرج يوم ١٢ و ١٢ ساعة و ٤٤ دقيقة و نواني وهو الشهر الوسطى فاذا ضرب في ١٢ بلغ ٣٥٤ يوم ٨ ساعات دقيقة ثمانية وهي السنة القمرية الوسطية - ثم انهم اقتصروا من هذه الكسور في تركيب سنن التواريخ على ٨ ساعات و ٤٨ دقيقة وألغوا ما بعدها لان الذي يجتمع في كل ستين سنة ٣٩٦٣ دقيقة فلا يكمل يوم الا بعد ألفين ومائتين وأربعة وسبعين سنة قمرية

واعلم ان القمر يدور في الشهر أكثر من دورة واحدة - لانتا لو فرضنا الاجتماع في أول برج الحمل مثلا فانه لا يعود اليه ثانيا الا وقد تأخرت الشمس عنه وبلغت آخره - وحينئذ كانت دورة القمر مع ان الشهر لم يكمل لانه لا يصل الى الشمس الا بعد قطعه ما سارته في مدة دورته فاذا أردت استخراج مدة دورته على حداثها فاقسم الدور وهو ٣٦٠ درجة على حركة وسطه ليوم تحصل مدة دورته وذلك يوما و ٧ ساعات و ٤٣ دقيقة و نواني ثم اعلم انهم لما أرادوا صحة الحساب بسهولة اصطلمحوا على الغاء هذه الكسور وان كانت أقل من نصف يوم وجبروها ان كانت أكثر وسموا السنة الملتقى كسرها بسيطة

وجعلوا عدتها ٣٥٤ يوما وسموا المجبور كسرها كبيسة من الكبس وهو الجمع لاجتماع الكسور فيها وعدتها ٣٥٥ يوما فهذه هي السنة الهلالية الاصطلاحية التاريخية - ونصح من هذه الكسور في كل ثلاثين سنة احدى عشرة سنة تزيد كسورها على النصف وهي الموافقة لهذه الاعداد

٢ ٥ ٧ ١٠ ١٣ ١٥ ١٨ ٢١ ٢٤ ٢٦ ٢٩

يعنى ان السنة الثانية من كل ثلاثين والخامسة والسابعة والعاشره وهكذا كباس - والعجم يكبسون السادسة عشرة بدل الخامسة عشرة لانهم لا يجبرون الكسر الا اذا زاد على النصف وكسرها نصف فقط - وأما العرب فقبحوا النصف فجعلوها كبيسة فاذا أردت معرفة الكبيسة من البسيطة فاقسم التاريخ العربي بالمطالبة على ٣٠ والباقي ان وافق عددا واحدا من تلك الاعداد فالسنة كبيسة والا فبسيطة مثال ذلك سنة ١٢٤٠ خارج قسمتها على ٣٠ هو ١٠ وهذا العدد موافق لاحد الاعداد المتقدمة فتكون كبيسة

وسنة ١٣١١ باقى قسمتها على ٣٠ هو ٢١ فهي أيضا كبيسة وقس على ذلك فاذا عرفت ما تقدم من تقسيم السنين والشهور واستخراج مقدارها فاعلم أن شهور هذا التاريخ اثنا عشر شهرا في الكبيسة واثنا عشر شهرا في البسيطة وشهور هذا التاريخ أعنى العربي هي شهر المحرم وصفر وربيع الاول وربيع الثانى وجمادى الاولى وجمادى الثانية ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذو القعدة وذو الحجة

وعدد أيام شهوره الافراد أعنى الاول والثالث والخامس وهكذا كل شهر منها ٣٠ يوما لان كسرها أكثر من النصف كما تقدم وأيام شهوره الازواج أعنى الثانى والرابع والسادس وهكذا كل شهر منها ٢٩ يوما الا اذا الحجة فانه ٣٠ يوما في الكبيسة فقط مع انه زوج - وبيان ذلك ان الشهر الاول من السنة يزيد على نصف يوم بقدر ٤٤ دقيقة و نواني فجيروه وجعلوا الشهر الاول من السنة ٣٠ يوما فصار الثانى ٢٩ يوما لان كسرها يكمل الشهر الاول ويبقى ساعة و ٢٨ دقيقة و نواني فلا تحمل الجبر ثم جعلوا الشهر الثالث ٣٠ يوما لانضمام هذا الباقي الى كسره الذى معه فيلزم أن يكون الرابع ٢٩ يوما لانه لا يفضل معه من الكسر الا ضعف مامع الثانى وعلى هذا القياس فتكون الشهور الافراد ٣٠ يوما والازواج ٢٩ يوما الى آخر السنة فيكون المجموع من الشهر الاخير ٨ ساعات و ٤٨

دقيقة وهي أقل من النصف فجعلوه ٢٩ يوما وجعلوا تلك السنة بسيطة فإذا اجتمع ١٧ ساعة و ٣٦ دقيقة من السنة الثانية فقد احتل الجبر فجعلوها كيسة وهكذا
واعلم انه قد وافق أول الشهر بالحساب أوله بالهلال وقد يتقدم الحساب عن الهلال وقد تتوالى أربعة أشهر ٣٠ ٣٠ وثلاثة أشهر ٢٩ ٢٩ بالهلال ولا يتوالى أكثر من ذلك وأما بالحساب فدائما شهرا ٣٠ وشهر ٢٩ لا يتغير
واليوم عبارة عن المدة التي من غروب الشمس أو شروقها أو زوالها الى مثله على ما سيأتي وهو اما حقيقي أو وسطي - واليوم الحقيقي دورة كاملة من معدل النهار وهي ٢٦٠ لان الزمن مقدر بدرج المعدل مع زيادة مطالع سير الشمس في ذلك اليوم وهو غير منضبط لاختلاف سير الشمس قلة وكثرة واختلاف مطالع أجزاء البروج
اليوم الوسطى دورة كاملة مع زيادة وسط الشمس ليوم فلذلك لا يختلف أبدا - فالايام الوسطية متساوية المقادير دون الحقيقية - وقد ثبت في الهيئة ان الشمس لا تصل على جميع سطح الارض دفعة واحدة بل بحسب اختلاف أطوال البلاد - فقد يكون أول اليوم في بلد متأخرا أو متقدما عنه في أخرى وقد يكون مساويا - لكن كل طائفة انما تحسب التاريخ بايام مسكنها وهذه الايام وان كانت مختلفة باختلاف البلاد لا يبلغ الاختلاف يوما واحدا أصلا

وابتداء اليوم عند الحساب من وصول الشمس الى دائرة نصف النهار في تلك البلد الى مثل ذلك فاهل المغرب وبلاد سمرقند يعتبرونه من نصف النهار - وبلاد الافرنك تعتبره من نصف الليل - وأما أهل المشرق فأكثر أهل الشرائع ممن يجعل الهلال مبدء الشهر ابتداء اليوم عنده من غروب الشمس الى غروبها فليلة اليوم قبل نهاره - وعند غيره كالقبط والاروام والفرس من طلوع الشمس الى طلوعها ثانيا - فنهار اليوم قبل ليله - والنهار في كل بلد من جميع بلاد الارض هو الزمن الذي من ابتداء طلوع الشمس لذلك البلد الى تمام غروبها عنه - وفي الشرع من الفجر الصادق الى تمام الغروب ممكنا والليل مقابله

والى هنا قد انتهى الكلام على معرفة أصول انشاء الشهور والسنين العربية وتقسيمها الى الاقسام المتقدمة - ولنشرع الآن في معرفة أوائل سنه وشهوره من أيام الاسبوع فنقول قد خصص لهذا التاريخ جدول ممر (١) محسوب فيه أوائل ٢١٠ سنة (لان دور هذا التاريخ ٢١٠ سنة) وقسم الى ١٣ صفا رأسيا ومائتي صف وعشرة

أفقي - ففي أعلى الصف الاول من الصفوف الرأسية « سنين عربية » وتحتها أعداد من ١ الى ٢١٠ وامام « سنين عربية » في الصف الافقي الاعلى أسماء شهور السنة وتحتها أيام الاسبوع الدالة على أوائل هذه الشهور في كل سنة من السنين الموضوعة في الصف الرأسى

ولا ييجاد أوائل السنين والشهور من هذا الجدول نقسم التاريخ بالسنة المطلوبة على ٢١٠ وندخل بالباقي في الصف الرأسى المعنون بسنين عربية ونأخذ العدد المساوية من الجدول فيوم الاسبوع الموجود امام هذا العدد تحت شهر محرم هو أول السنة وأيضا نجد في الصف الافقي نفسه أيام الاسبوع الدالة على أوائل الشهور المطلوبة - ولنمثل لذلك بجملة أمثلة فنقول

مثال (١) أردنا أول سنة ١٣١١ هجرية ثم أول شهر رجب وربيع أول والقعدة من هذه السنة لذلك نقسم ١٣١١ على ٢١٠ فيكون باقى القسمة ٥١ نبحث عن هذا العدد في الصف الاول الرأسى من جدول غرة ١ فنجد ونجد في صف المحرم امام هذا العدد وهو ٥١ يوم « جمعة » فهو أول السنة ونجد في صف رجب يوم « أحد » فهو أوله وفي صف ربيع أول امام هذا العدد أيضا نجد يوم « اثنين » وأول القعدة يوم « سبت » مثال (٢) ما هو أول سنة ١٣٠٧ هجرية وأول رمضان منها وشوال

بقسمة ١٣٠٧ على ٢١٠ يكون الباقي ٤٧ ندخل به في جدول غرة ١ بموجب ما تقدم نجد في صف المحرم الثلاث فهو أوله وأيضا في صف رمضان نجد « الاحد » وفي صف شوال نجد « الثلاث »

مثال (٣) سنة ١٣٠٤ بقسمتها على ٢١٠ يكون الباقي ٤٤ فأولها الاربعاء ملحوظ - اذا قسمت السنة المطلوبة على ٢١٠ وكان الباقي صفرا فتدخل في الجدول بعدد ٢١٠ تجد أولها وهذه قاعدة مطردة لجميع السنين المشابهة لذلك

مثال ذلك سنة ١٢٦٠ بقسمتها على ٢١٠ يكون الباقي صفرا فتدخل بعدد ٢١٠ في الجدول غرة ١ نجد امام هذا العدد يوم أحد فأولها يوم الاحد ولمعرفة أن كانت السنة التي استخرجت أولها كيسة أم بسيطة فالسنة الموضوع معها في الجدول حرف ك تكون كيسة وماعداها فبسيطة

تمت

(١) في تحويل سنن التاريخ العربي الى أيام وتحويل أيامه الى سنين

لذلك نضرب السنين المعلومة في ١٠٦٣١ والحاصل يقسم على ٣٠ فالخارج هو أيام تلك السنين فان فضل من القسمة كسر فاجبره ان كان نصفاً فأكثر والافالغه وان أردت تحويل الايام الى سنين فاضرب الايام المعلومة في ٣٠ واقسم الحاصل على ١٠٦٣١ فالخارج هو السنون المطلوبة فان بقي باقي فاقسمه على ٣٠ يخرج أيام من السنة النافصة

والسبب في ذلك أن أيام السنة ٣٥٤ يوماً و٨ ساعات و٤٨ دقيقة و٣٦ ثانية أو تساوي ٣٥٤ يوماً و١١ من اليوم أعني تساوي ١١٠١

(٢) اعلم أن التاريخ العربي له أدوار صغيرة وأدوار كبيرة فالصغيرة كل دور ٣٠ سنة وهي التي تصح فيها كسور السنين كما تقدم - والكبيرة كل دور ٢١٠ سنة - لاتا اذا حولناها الى أيام فان هذه الايام تقبل القسمة على ٧ فاول كل دور منها هو أول الدور الذي قبله كما تقدم - وأما الصغيرة فاول كل دور منها يتأخر عن أول ما قبله بخمسة أيام أبداً - لانها فاضل أيام كل دور منها بعد قسمته على ٧ - فاول كل دور هو السادس من أول الدور الذي قبله فاذن معنسة أدوار وجعلتها ٢١٠ طردت ٣٥ يوماً وهي تقبل القسمة على ٧ فيكون أول الدور الثاني هو أول الدور الاول وهكذا أبداً

وأما السنون فان البسيطة يتأخر أول ما بعدها عن أولها بأربعة أيام فيكون أول ما بعدها هو خامس أولها - والكبيسة يتأخر أول ما بعدها عن أولها بخمسة أيام ويكون أول ما بعدها هو سادس أولها - فعلى ذلك اذا عددت من أول سنة معلوم أولها خمسة أيام فالخامس هو أول ما بعدها ان كانت بسيطة والا فالسادس هو أول ما بعدها ان كانت كبيسة

(٣) واذا أردت أول أي سنة بالحساب أعني من غير جدول فاقسم التاريخ العربي التام أعني غير السنة المطلوب أولها على ٢١٠ ثم انظر للباقي اما أن يكون أكبر من ٣٠ أو أقل من ٣٠ أو صفراً فان كان الباقي أكبر من ٣٠ فاقسمه على ٣٠ واحفظ الخارج وانظر في الباقي كم سنة كبيسة وكم سنة بسيطة واضرب عدد السنين الكبيسة في ٥ والبسيطة في ٤ والخارج المحفوظ اضربه في ٥ وضم الحواصل الثلاثة على بعضها وزد على المجموع واحدا واقسم المجموع على ٧ ان زاد عنها وعدي الباقي من يوم الخميس تجد أولها

ولتمثل لذلك بأمثله يتضح منها ما قلناه

مثال (١) أردنا أول سنة ١٣١١

لذلك نقسم ١٣١٠ وهو التاريخ التام على ٢١٠ فيكون الباقي ٥٠ وبقسمة هذا الباقي على ٣٠ يكون الخارج ١ نحفظه والباقي ٢٠ والكائن الموجودة في ٢٠ سنة هي ٧ سنين بكائس والبسائط ١٣ سنة وبضرب الخارج وهو ١ في ٥ يكون الحاصل ٥ وبضرب عدد الكائس وهو ٧ في ٥ يكون الحاصل ٣٥ وبضرب البسائط وهي ١٣ في ٤ يكون الحاصل ٥٢ وبضم الثلاث حواصل على بعضها يكون الناتج ٩٢ وبضم يوم واحد الى حاصل الضرب يكون الحاصل ٩٣ اقسمه على ٧ يكون الباقي ٢ عتبه من يوم الخميس تنتهي الى يوم الجمعة فيكون أول السنة هو يوم الجمعة

مثال (٢) ما هو أول المحرم سنة ١٠٦٦ هجرية

لذلك نقسم ١٠٦٥ على ٢١٠ يكون الباقي ١٥ وعدد الكائس في هذا الباقي ٦ والبسائط ٩ وعلى موجب ما تقدم يكون $1 + 4 \times 9 + 5 \times 6 = 67$ بقسمتها على ٧ يكون الباقي أربعة فناخذ عدد ٤ ونعتبه من يوم الخميس تنتهي الى يوم الاحد وهو أول السنة

مثال (٣) أردنا أول سنة ١٠٥١ هجرية

لذلك يقال انه بقسمة ١٠٥٠ أعني السنة التامة على ٢١٠ يكون الباقي صفراً فخذ عدد ٢١٠ وأجر العمل عليه كما تقدم يكون أول السنة يوم الخميس

الفصل الثاني

في التاريخ الافرنكي

هذا التاريخ هو من ابتداء ميلاد المسيح عليه السلام وقد اختلف في ميلاده فاتفقت الطوائف المسيحية من نحو ١٧٠٠ سنة ان ميلاد سيدنا عيسى حصل في اليوم الخامس والعشرين من شهر ديسمبر وجعلوا ذلك اليوم عيداً تذكراً لميلاده وهو المشهور الآن - والمظنون ان ميلاد المسيح لم يقع في شهر ديسمبر - لانه يقال ان الرعاة كانوا حينئذ مقيمين في البرية ليلاً وهم لا يقيمون ليلاً في البرية في فصل الشتاء وقبل هذا التاريخ كانوا يستعملون التاريخ اليوناني والتاريخ الروماني ولم يستعمل التاريخ المسيحي الا بعد ٥٢٧ سنة للميلاد وأيام سنيه ٣٦٥ يوماً في السنة البسيطة والسنة الكبيسة ٣٦٦ يوماً وعدد أيام شهوره اما ٣٠ يوماً واما ٣١ يوماً فالشهور التي عددها ٣٠ أربعة وهي ابريل ويونيه

وسبتمبر ونوفمبر والشهور التي عددها ٣١ سبعة وهي يناير ومارس ومايو ويوليه
واغسطس واكتوبر وديسمبر - وأما شهر فبراير فهو ٢٨ يوما في السنة البسيطة
و٢٩ يوما في السنة الكبيسة وشهورها هي يناير وفبراير مارس ابريل مايو يونيه
يوليه اغسطس سبتمبر اكتوبر نوفمبر ديسمبر ولعرفة قاعدة الكبس في التاريخ
الافرنكي نلاحظ أن السنة الشمسية هي أيام صحيحة وكسر من يوم أي ان مقدارها
٣٦٥,٢٤٢,٢١٦ فني مئة ١٠٠ سنة ان حسبنا السنة ٣٦٥ يوما فقط فنجد أنها
تنقص عن ٣٦٥ دورة للشمس بمقدار ٢٤ يوما ولاصلاح هذا الخلل نهض يوليوس
قيصر بمساعدة المنجم المصري سوسيجينوس وأضاف يوما واحدا الى شهر فبراير كل سنة
رابعة وسميت كل سنة رابعة كبيسة وبقي الاعتماد على ذلك الى آخر القرن السادس
عشر مع ان فيه خطأ ١١ دقيقة ٨,٣٩ ثواني في كل سنة ويحصل من ذلك يوم كامل
في كل ١٢٩ سنة وأكثر من ٧ أيام كل ١٠٠٠ سنة وفي أيام سوسيجينوس المذكور
وقع الاعتدال الربيعي في ٢٥ مارس ثم في سنة ٣٣٥ ميلادية حكم الجمع النيقاوى
بأن يوم الاعتدال الربيعي يحسب الحادى والعشرين من شهر مارس لاجل اصلاح الخطا
المتزايد منذ عصر يوليوس قيصر ومن ذلك الوقت الى سنة ١٥٨٢ بلغ الخطأ ١٠ أيام
بسبب الزيادة المشار اليها أي صار الاعتدال الربيعي في ١١ مارس فكم البابا
غريغوريوس الثالث عشر باسقاط عشرة أيام من تلك السنة من شهر اكتوبر فحسبوا
اليوم الخامس منه اليوم الخامس عشر ولئلا يعود الخطأ اعتمدوا على هذه القاعدة
وهي أن يضاف يوم الكبس لكل سنة مؤية تقسم على ٤ بدون كسر بعد حذف
صفرين منها ويملون يوم الكبس في غيرها من المؤية

مثاله سنة ١٦٠٠ و ٢٠٠٠ و ٢٤٠٠ والخ تصير بعد حذف صفرين ٢٤٢,٢٠١٦
وهي تقسم على ٤ بدون كسر فتكون كبيسة وأما سنة ١٧٠٠ و ١٨٠٠ و ١٩٠٠ و ٢١٠٠
الخ فلا تقسم على ٤ بعد حذف الصفرين فهي بسيطة

وفي غير السنين المؤية يقسم التاريخ الافرنكي على ٤ فان لم يبق شيء فهي كبيسة والا
فبسيطة وهذا العمل اذا كانت السنة المطلوب معرفتها بعد سنة ١٥٨٢ فان كانت قبلها
فتقسم على ٤ سواء كانت مؤية أو غير مؤية فان لم يبق شيء فهي كبيسة والا فهي
بسيطة

ولعرفة أوائل سنيه وشهوره وضعناه جد ولاغرة ٢ ووضعنا فيه ثمانية صفوف رأس
معنونة بأعداد السنين التي تستعمل لها هذه الصفوف على هذا الترتيب

- (١) من ١ الى ١٦٠٠ (٢) من ١٦٠١ الى ١٧٠٠ (٣) من ١٧٠١ الى ١٨٠٠
من ١٨٠١ الى ١٩٠٠ (٥) من ١٩٠١ الى ٢٠٠٠ (٦) من ٢٠٠١ الى ٢١٠٠
(٧) من ٢١٠١ الى ٢٢٠٠ (٨) من ٢٢٠١ الى ٢٣٠٠ سنة

فاذا أردت معرفة أول أي سنة قبل ١٦٠١ فاقسم التاريخ المعلوم بالسنة المطلوبة
على ٢٨ وادخل بالباقي في الصف غرة ١ تجد أول السنة المطلوبة وأول أي شهر منها
وأما اذا كنت بعد سنة ١٦٠١ فاقسم الآحاد والعشرات فقط على ٢٨ وادخل
بالباقي في صف غرة ٢ أو ٣ أو ٤ أو ٥ أو ٦ أو ٧ أو ٨ على حسب ما تجد المئات
والالوف المفصلة منها الآحاد والعشرات في أي الصفوف ومن منها الى تحت يناير أو أي
شهر غيره تجد أول السنة مع ملاحظتك أنه اذا كانت السنة كبيسة يلزم اضافة يوم على
كل شهر من شهور السنة غير يناير وفبراير وحرف ك الموضوع مع السنة التي دخلت
بها يدلك على أن هذه السنة كبيسة - وما لم يكن معها حرف ك فهي بسيطة

مثال ذلك - أردنا معرفة سنة ١٢٦٣ ميلادية فنقسمها بتمامها على ٢٨ لانها قبل
سنة ١٦٠٠ فيكون الباقي ٣ فندخل به في غرة ١ من جدول ٢ المعنون (من ١ الى
١٦٠٠) لانه موضوع لهذه السنين خاصة فنجد أن أول يناير الاثنين وأول يونيه الجمعة
وهي بسيطة لانه لم يكن معها حرف ك فلا يلزم اضافة يوم على ما بعد فبراير

مثال آخر - المطلوب معرفة أول سنة ١٨٩٢ وأول ابريل وأغسطس منها
لذلك نقسم ٩٢ (بعد حذف الالوف والمئات منها) على ٢٨ فيكون الباقي ٨

فندخل بها في صف المئات والالوف المحذوف منها الآحاد والعشرات فنجدها أي المائة
والالف في صف غرة ٤ فندخل بعدد ٨ فيه فنجد أول يناير يوم الجمعة ونجد في صف
ابريل الخميس فنضيف اليه يوما لان هذه السنة كبيسة بسبب أن معها حرف ك
فيكون أوله الجمعة ونجد في صف أغسطس الاحد فنضيف اليه يوما أيضا فيكون أوله
الاثنين وقس على ذلك

تمت

التاريخ الافرنكي يسبق العربي بأيام عددها ٢٢٧٠١٥ يوم وربيع فاذا قسمت هذه الايام

على عدد أيام سنة واحدة وهو ٣٦٥ يوم وربيع يحدث ٦٢٢ سنة ١٩٥٠ يوم - أعني ان أول التاريخ العربي هو الخامس عشر من شهر يوليو سنة ٦٢٢ ميلادية وأما لتحويل سني هذا التاريخ الى أيام فتضرب عدد السنين في $\frac{1}{4}$ ٣٦٥ تحدث أيام ولتحويل أيامه الى سنين نقسم الايام على $\frac{1}{4}$ ٣٦٥ تحدث السنين المطاوعة

الفصل الثالث

في التاريخ القبطي

هذا التاريخ هو من ابتداء ملك قاتل الشهداء الملك دقسطيانوس الانطاكي آخر ملوك القبط بمصر قديما - فأوله من شروق الشمس يوم الجمعة على الصحيح وقبل هو يوم الخميس وسنوهذا التاريخ وشهوره شمسية اصطلاحية تاريخية - وقد تقدم أن السنة الشمسية الحقيقية هي التي تقطع فيها الشمس محيط دائرة البروج بحركتها الخاصة وهي ٣٦٥ يوم وربيع تقريبا - لان الكسر الذي بعد ٣٦٥ يوم هو ٥ ساعات و ٤٨ دقيقة و ٤٩ ثانية

واعتبروها بربع يوم لانها قريبة من ربع يوم الذي هو ٦ ساعات وطريق استخراج مدة السنة أن تنظر الى وقت حلول الشمس في أول برج الحمل في سنة مخصوصة ثم تنظر حلولها في الحمل أيضا فالمدة التي بينهما هي مدة السنة ويمكن استخراج مدة السنة بوجه آخر بواسطة تناسب بسيط بأن يقال نسبة حركة وسط الشمس في يوم وهو ٨ ٥٩ إلى ٣٦٠ كنسبة اليوم الواحد الى المجهول وهو أيام السنة أعني

$$\text{نسبة } ٨ \ ٥٩ : ٣٦٠ :: ١ : \text{س ومنه}$$

$$\text{س} = \frac{٣٦٠}{٨ \ ٥٩} = ٣٦٥ \text{ يوم و } ٥ \text{ ساعات و } ٥٠ \text{ دقيقة و } ٤٩ \text{ ثانية}$$

وهذا هو مقدار السنة الشمسية الحقيقية الطبيعية وتسمى الوسطية أيضا لعدم اختلافها بالوسط والطول الحقيقي للشمس ويكون الشهر الوسطي الشمسي هو ٣٠ يوم و ٩ ساعات و ٤٠ دقيقة و ٢٤ ثانية وهو غير الختيق - لان الشهر الشمسي الحقيقي عبارة عن المدة التي تقطعها الشمس في برج واحد بحركة الطول الحقيقي وذلك قد يزيد عن الشهر الحقيقي وقد ينقص ويجتمع من هذه الكسور في كل أربع سنين ٢٣ ساعة و ٢١٥ دقيقة

فلذلك اصطلموا على جبره مرة والغائه مرة أخرى فيحصل فيه بكائس وبسائط وعادتهم متى زاد الكسر على النصف جبروه وذلك في الثالثة من المبدأ لان كسر الثانية لم يكمل نصفاً - ثم بعد كل ثلاث سنين تكون الرابعة كبيسة وما عداها بسيطة وعدد أيام سنه البسيطة ٣٦٥ يوما بالغاء الكسر والكبيسة ٣٦٦ يوما بجبره فهذه هي السنة الشمسية الاصطلاحية الطبيعية - فكل أربع سنين فيها يوم زائد لاجل ذلك الكسر - لكن قد علمت أن المجتمع منه في أربع سنين ينقص عن اليوم ٣٨٥ دقيقة فيجتمع من ١٣٢ سنة شمسية يوم واحد ناقص فينبغي أن تنقص تلك السنة يوما واحدا لكنهم لم يذهبوا الى ذلك فلذلك كان انتقال الشمس يتقدم في السنة القبطية فاذا كان انتقالها لرأس الحمل مثلا في يوم معين كثالث عشر برمهاة في حدود سنة ١٥٤٠ قبطية فبعد تلك المدة يكون انتقالها في ثاني عشر وهكذا

وشهور السنة القبطية توت . باب . هاتور . كيهك . طويه . أمشير . برمهاة . برمودة . بشنس . بوته . أبيب . مسري وعدد أيام كل شهر ٣٠ يوما اصطلاحا - لان الشهر الشمسي الحقيقي هو مدة قطع الشمس برجا وهي تارة تكون ٣٠ وتارة تكون أقل أو أكثر بحسب بطئها وسرعتها فاصطلموا على جعله ٣٠ يوما أبدا وأما الشهر الوسطي فهو ما قدمناه وهو الحاصل من قسمة السنة الوسطية على اثني عشر فعلى هذا تكون الشهور الشمسية اما حقيقية أو وسطية أو اصطلاحية وأما السنون فهي اما حقيقية وسطية أو اصطلاحية فقط - وانما كانت السنة الوسطية هي الحقيقية لانهم لما جعلوا مبدأها من أول برج الحمل اتفق فيها ذلك لعدم اختلافها بالوسط والطول الحقيقي فحينئذ لجعل أولها غير برج الحمل لكأنت الحقيقية غير الوسطية وبعد انقضاء شهر مسري يعدون خمسة أيام في البسيطة وستة في الكبيسة تسمى أيام النسيء لتأخرها عن الشهر - لان النسيء بمعنى التأخير

واعلم أنه في كل ٢٨ سنة من هذا التاريخ سبع سنين بكائس وهي هذه

٣ و ٧ و ١١ و ١٥ و ١٩ و ٢٣ و ٢٧

أي السنة الثالثة والسابعة والحادية عشرة الخ

وان أردت معرفة الكبيسة فاقسم التاريخ على ٤ فان بقي ٣ فالسنة كبيسة والا فبسيطة - ولا تصخ الى من قال ان بقي ٤ فكبيسة لانه خطأ لان عادتهم جبر الكسر اذا زاد على النصف وهو في الثلاثة نحو الثلاثة أرباع فكبسوها وبسطوا الرابعة

وطريق معرفة أوائل سنه وشهوره من أيام الاسبوع اقسام التاريخ بالسنة المطلوبة على ٢٨ وادخل بالباقي في الجدول غمرة ٣ تجد أمام هذا العدد أيام الاسبوع الدالة على أول السنة وأوائل الشهور فان كان مع السنة المدخول بها حرف ك فهي كيسة والا فبسيطة

مثال ذلك سنة ١٦٠٤ باقى قسمتها على ٢٨ هو ٨ ادخل بعدد ٨ في الجدول غمرة ٣ تجد في صف ثوت يوم (احد) فهو أولها وأول بابيه من هذه السنة الثلاث وأول طوبه الاثنين وهي بسيطة لانه لم يكن معها حرف ك

ملحوظة - اذا كان باقى القسمة صفرا فتدخل في الجدول بعدد ٢٨ مثاله سنة ١٦٨٠ باقى قسمتها على ٢٨ صفر فاذا دخلنا بعدد ٢٨ في الجدول غمرة ٣ تجد أولها الخميس وقس على ذلك

تتمات

التاريخ القبطى يسبق العربى بأيام عدتها ١٢٣٤٠٩ فاذا قسمت هذه الايام على عدد ايام سنة واحدة وهو ٣٦٥ يوم وربع حدث ٣٣٧ سنة و ٣٢٠ يوم فيكون أول التاريخ العربى هو الحادى والعشرين من شهر أيب القبطى سنة ٣٣٨

ولمعرفة أول أى سنة قبطية بالحساب أى من غير جدول فاقسم التاريخ التام على ٢٨ وانظر فى الباقي كم سنة كيسة وزد عددها على الباقي واقسم المجموع على ٧ وزد على الباقي يوما أبدا وعد به من أول التاريخ وهو يوم الجمعة أوزد عليه ٦ وعدم من الاحد يحصل أول السنة المطلوبة فى كلتا الحالتين

مثاله أردنا سنة ١٦٠٦ قبطية - لذلك نقسم ١٦٠٥ على ٢٨ فيكون الباقي ٩ وعدد الكائنات التى فيها ٢ فيكون المجموع ١١ ونقسمه على ٧ يكون الباقي ٤ وبإضافة واحد يكون الحاصل ٥ فأولها الثلاث

وأما لتحويل سنى هذا التاريخ الى أيام وأيامه الى سنين فكما تقدم فى الافرنكى سواء بسواء

الفصل الرابع

فى التاريخ الرومى

هذا التاريخ يسمى بالفارسى القديم أو الجبى القديم - وهو تاريخ الاسكندر الثانى الرومى ومبدؤه من السنة التى مات فيها وهي السنة السابعة من ملكه - فأوله يوم

الاثنين وفى ذلك اليوم خرج من بلاد الروم طالبا المغرب لاجل تلك البلاد - وأيام سنه كالقبطى عددا بسيطا وكيسا وعدد أيام شهوره شهر ٣١ يوما وفى السنة منه أعنى من هذا النوع سبعة شهور وهي تشرين أول وكانون أول وكانون ثانى وادار ويار وتموز وآب - وشهر ٣٠ يوما وفى السنة منه أربعة وهي تشرين ثانى ونيسان وحزيران وياول

وشهر شباط وهو الخامس منها ٢٨ يوما فى السنة البسيطة و ٢٩ يوما فى السنة الكيسة وشهوره تشرين أول وتشرين ثانى - كانون أول - كانون ثانى - شباط - ادار - نيسان - ايار - حزيران - تموز - آب - أيلول

واعلم أنه فى كل ٢٨ سنة من هذا التاريخ سبع سنين بكائس وهي

٣ و ٧ و ١١ و ١٥ و ١٩ و ٢٣ و ٢٧

أعنى الثالثة والسابعة والحادية عشرة وهكذا

ولمعرفة أوائل سنى هذا التاريخ وشهوره من أيام الاسبوع تقسم التاريخ بالسنة المطلوبة على ٢٨ وتدخل بباقي القسمة فى الجدول غمرة ٤ ونأخذ ما بازائه من أيام الاسبوع نجد أول السنة المطلوبة وكذلك الشهور فان كان معها حرف ك فهي كيسة والا فبسيطة

ملحوظة - اذا كانت السنة المطلوب معرفة أولها كيسة يضاف يوم واحد دائما الى الشهور التى بعد شهر شباط وهو الشهر الخامس

مثال (١) المطلوب معرفة أول سنة ٢١٩٨ رومية وأوائل شهور تشرين ثانى وشباط لذلك نقسم ٢١٩٨ على ٢٨ فباقي القسمة ١٤ ندخل به فى الجدول غمرة ٤ ونأخذ ما بازائه من أيام الاسبوع نجد أول تشرين أول الاربعاء فهو أول السنة وأول تشرين ثانى السبت وأول شباط الاحد وهي بسيطة

مثال (٢) سنة ٢١٩٩ رومية بقسمتها على ٢٨ يكون الباقي ١٥ فادخل به فى الجدول غمرة ٤ تجد أولها يوم الخميس وأول ادار عوضا عن يوم الاثنين يكون الثلاث وأول نيسان بهذا السبب يوم الجمعة وهكذا وهي كيسة لان معها حرف ك

ملحوظة - اذا كان باقى القسمة على ٢٨ صفرا فادخل فى الجدول غمرة ٤ بالعدد ٢٨

تتمات

التاريخ الرومى يسبق القبطى بأيام عددها ٢١٧٢٩١ فاذا قسمت هذه الايام على عدد

أيام سنة واحدة وهو ٣٦٥ يوم وربيع يحدث ٥٩٤ سنة و ٣٣٢ يوم وهذا هو سبق الرومي على القبطي فيكون أول التاريخ القبطي هو التاسع والعشرون من شهر أب الرومي سنة ٥٩٥ وبإضافة سبق الرومي على القبطي إلى سبق القبطي على العربي يحدث ٩٣٢ سنة و ٢٨٧ يوم أعني أن أول المحرم يكون الخامس عشر من شهر تموز سنة ٩٩٣ رومية

الفصل الخامس

في التاريخ الفارسي

التاريخ الفارسي الجديد - وهو الجمعي الجديد هو تاريخ يزجد شهر ياربين كسري أنوشروان آخر ملوك الفرس بالمداين وأول هذا التاريخ يوم الثلاث - وعدد أيام سنه ٣٦٠ يوم أبدا من غير كسرو على هذا فتكون كل ١٢٠ سنة شمسية تزيد على ١٢٠ سنة من هذا ٣٠ يوما وكانت الفرس قديما تكبس كل تمام ١٢٠ سنة شهرا واحدا فتكون تلك السنة ١٣ شهرا يعدون كل أول شهر في السنة مرتين في أولها وآخرها ويجمعون الخمسة المستترقة في آخر الشهر المكبوس واستمرت الفرس على ذلك إلى أيام كسري ثم استولت عليهم العرب ووقع التقصير في إقامة الرسم ثم جددوا هذا التاريخ ولم يكبسوا فيه شيئا إلا أن

وأيام شهوره كل شهر ٣٠ يوما وشهوره هي فرور رنيمه - أرتيمه - حرارماه - تيرماه - مردماه - شهر يرمه - مهرماه - ابان ماه (المستترقة) اردماه - دتيمه - بهمن ماه - اسفندماه - وبعد انقضاء الشهر الثامن وهو أبان ماه يعدون خمسة أيام يسمونها المستترقة لأنها مستترقة من الزمان وتسمى أيضا لواحق وبلسانهم تسمى «الآن رجاء» وبعض الموقنين يجعلها في آخر السنة

ولمعرفة أوائل سني هذا التاريخ وشهوره من أيام الأسبوع فاقسم التاريخ على ٢٨ وادخل بالباقي في الصف الأفقي الأعلى من جدول غرة ٥ وهذا الصف مرقوم بأرقام من ١ لغاية ٧ وادخل في الصف الرأس الذي فيه أسماء الشهور وخذ ما بازائه من أيام الأسبوع من أي سنة شئت تجد أولها وأوائل الشهور المطلوبة

مثاله - المطلوب إيجاد أول سنة ١٢٤٢ فارسية وأوائل شهور مردماه و اردماه واسفندرمه لذلك تقسم ١٢٤٢ على ٧ فيكون الباقي ٣ ندخل بهذا الباقي في أعلى الجدول فتجد أن

أول فرور رنيمه الخليس ثم تنزل في صفه الرأس تجد أول مردماه الجمعة وأول اردماه الخليس وأول اسفندرمه الثلاث

تتمات

اعلم أن التاريخ العربي يسبق الفارسي بأيام عددها ٣٦٢ يوما فإذا جعلتها سنين عربية بأن قسمتها على ٣٥٤ يوم ونقصت من الخارج وهو ١٠ سنين و ٨٤ يوما عدد ما فيه من الكبائس وهو ٤ كانت ٢٠ سنين و ٨٠ يوما فهو سبق العربي على الفارسي فأول الفارسي هو اليوم الثاني والعشرون من ربيع الأول سنة ١١ من الهجرة ملحوظة - بموجب ما تقر به علمنا سبق القبطي والرومي والافرنكي على التاريخ الفارسي

الفصل السادس

في التاريخ العبري

هذا التاريخ هو على رأي الربانيين من اليهود لأنهم على أصل وثيق منه في حسابهم ويرجعون أنهم استخرجوه من التوراة - وأوله من ابتداء الخلق بزعمهم لأنهم قالوا إن الله تعالى أوجد الخلق يوم الأحد وكان اجتماع النيرين الوسطى التالي له يوم الجمعة سادس يوم المبدأ بعد مضي أربع عشرة ساعة من ليلته وفيه نفخ الروح في آدم عليه السلام - ولا يجوز أن يكون أول تلك السنة يوم الأحد لأن الاجتماع لم يقع فيه ولا يوم الجمعة الذي وقع فيه الاجتماع لتفوت الجمعة أيام المتقدمة فتوهموا سنة هلالية وسطى متقدمة على هذا الاجتماع بأن أسقطوا من وقت ذلك الاجتماع مقدار سنة وسطى وهو ٣٥٤ يوما و ٨ ساعات ٤٨٦ دقيقة ورجعوا به مقهقرا فأنتهى ذلك إلى ليلة الاثنين بعد مضي ٥ ساعات ١٠٨ دقيقة فهذا هو مبدأ التاريخ عندهم ويسمون تلك السنة بالسنة الوهمية لأنه لم يكن منها في العالم سوى ٥ أيام ولذلك يسمون التاريخ العبري بتاريخ الخليقة أي مبدأ الخليقة - وسنوه بسائط وكبائس وكل منها إما ناقص أو معتدل أو زائد وقد وضع مع كل سنة من جداول هذا التاريخ حرف ك وحرف ب للدلالة على الكبيسة والبسيطة وكلا الحرفين مصبوب بإحدى الحروف د و م و ن للدلالة على الناقصة والمعتدلة والزائدة وأقل عدد أيام سنه البسيطة ٣٥٣ يوم وأكثرها ٣٥٥ يوم وما بين الأقل والأكبر هي المعتدلة وهي ٣٥٤ يوم والكبيسة بزيادة ثلاثين يوما فيها والسنة البسيطة اثنا عشر شهرا والكبيسة ثلاثة عشر شهرا أولها تشرى أي في أقل

البسيطة وأكثرها وكذا المعتدلة . فالكبيسة الناقصة ٣٨٣ يوم والزائدة ٣٨٥ والمعتدلة بينهما ٣٨٤ يوم - فالكبيسة تزيد شهرا عن البسيطة - وسبب ذلك أنهم أرادوا أن يكون أول شهورهم موافقا لرؤس الشهور القمرية الاجتماعية الوسطى أو قريبا منها مع كون كل شهر واقعا في زمن معين بحسب فصول السنة ولا يتغير - لانه لما خرج سيدنا موسى عليه السلام مع بني اسرائيل من مصر ليلة الخامس عشر من نيسان العبري سنة ١٤٤٨ على ما قيل وكانت الشمس في برج الحمل والقمر في الميزان وكان طالع القمر عند غروب الشمس وكلوا في شدة وضيق وتبعهم فرعون وجنوده فاغرقهم الله ونجى موسى وقومه فاستبشر موسى عليه السلام بذلك اليوم وقال احتفظوا به واذكروا هذا الوقت في زمانكم واجعلوه عيدا لكل سنة ولا تغيروا وضعه في زمانه . وهذا يوم الفصح أى الفرح والتخلص من الشدة - وكلوا اذذاك يفركون سبل الخنطة بأيديهم ويأكلونها ووقت ظهور الخنطة في مصر يقرب من نزول الشمس في برج الحمل - فاحتاجوا الى استعمال سنى الشمس ليقع الخامس عشر من نيسان في أول الربيع حين تورق الاشجار وتزهو الازهار ويحفظ عليهم شهر الفريك . والى استعمال شهور القمر ليكون في ذلك اليوم بدرا تام الضوء في الميزان والشمس في برج الحمل فلذلك كبسوا شهرا زائدا حتى لا يتغير وقت عادتهم . بان نظروا كلما اجتمع من الفضل بين سنة الشمس وسنة القمر مقدار شهر قمرى جعلوا تلك السنة ثلاثة عشر شهرا اجتماعية وسطى - وقد تقدم أن الشهر القمري الوسطى هو مدة ما بين الاجتماعين بسير الوسط للنيرين وهو ٢٩ يوما و ١٢ ساعة و ٢٤ دقيقة و ٣ ثوان وتكون السنة القمرية الوسطية ٣٥٤ يوم و ٨ ساعات و ٤٨ دقيقة و ٣٦ ثانية ومقدار ما يختلف به السنة الشمسية الاصطلاحية عن القمرية الوسطية ١٠ أيام و ٢١ ساعة و ١٢ دقيقة - ثم انهم أرادوا أن يعرفوا متى يتحصل من هذا الفرق شهور قمرية وسطية من غير كسر فوجدوا ذلك متعسرا بالحقيقة وأما بالتقريب فوجدوا ذلك في ١٩ سنة قمرية استقرائية لانه يجتمع منه في هذه المدة ٢٠٦ أيام و ١٨ ساعة و ٣٤ دقيقة وهو قريب من سبعة أشهر قمرية لانه يزيد عنها ساعة واحدة و ٢٦ دقيقة فلذلك جعلوا في كل ١٩ سنة قمرية ٧ سنين بكأس تزيد سبعة أشهر وسماوا تلك التسعة عشر سنة محزورا وهي لفظة عبرانية معناها الدور وهذه هي المحازير الصغرى - ولهم أدوار أخرى كل دور ثلاثة عشر محزورا من هذه فيكون ٢٤٧ سنة ويسمى محزورا كبيرا كما أن التسعة عشر سنة تسمى محزورا صغيرا - وفي كل محزور سبعة سنين بكأس

وهي ٦٩٣ و ٨٩ و ١١٩ و ١٤٩ و ١٧٩ و ١٩٩ . وانما اختصت هذه الاعداد بالكبس دون غيرها لان غيرها لم يجتمع فيه أيام شهر قمرى لان الاولى فيها نحو ١١ يوما والثانية ٢١ يوما والثالثة فيجتمع فيها ٣٢ يوما وهو أكثر من شهر فجعلت كبيسة وهكذا في جميعها يجتمع أكثر من أيام الشهور المكبوسة الا الثامنة فان الايام المجتمعة فيها ٨٧ يوما وأيام الشهور المكبوسة ٨٨ فكبسوها لانها أقرب بيوم واحد والعمل على هذا الترتيب للكأس - وان كان هناك طرق أخرى كثيرة واعتمادهم في ذلك أنه متى كان الكسر الحاصل أكثر من أربعة أخماس شهر كبسوا تلك السنة ولكن فيما تقدم كفاية للعمل به

وعدد أيام شهوره كالعربية أعنى فيها شهور ٣٠ وشهور ٢٩ بقطع النظر عن ترتيبها وأسماء شهور هذا التاريخ هي تشرى - مرحشوان - كسلو - طبت - شباط - اذار - نيسان - أيار - سيوان - تموز - آب - أيلول

وبيان ذلك أن الأشهر الافراد تامة أعنى عددها ٣٠ يوما والأشهر الأزواج ناقصة في كل السنين البساط والكباس بأقسامها الا في الزائدة منهما فيتوالى في أولها ثلاثة أشهر تامة فيكون الثاني تاما وباقي الأشهر على حاله والا في الناقصة منهما فيتوالى فيها بعد الشهر الاول ثلاثة أشهر ناقصة فيكون الثالث ناقصا وباقي الأشهر على حاله فالنظر أبدا في الثاني والثالث اما أن يزيد الثاني في الزائدة أو ينتقص الثالث في الناقصة وبقيشة الأشهر على حالها كالأشهر المعتدلة كلها كبيسة كانت أو بسيطة - ولكنهم في السنة الكبيسة بأقسامها يعدون شهر أذار وهو الشهر السادس مرتين ويجعلون أذار الاول ٣٠ يوما ثم يجعلون أذار الثاني ٢٩ يوما على أصله لانه السادس بحسب الاصل وأما الاول فكيبس أى زائد ولذلك ما كان في شهر أذار في السنة البسيطة من الاعياد وغيرها فانهم يجعلونه في أذار الثاني من الكبيسة لانه الاصل والاول زائد فيبلغونه وطريق معرفة أوائل سنين وشهوره من أيام الاسبوع هو أن تقسم التاريخ العبري بالسنة المطلوبة على ٢٤٧ وتدخل بالباقي في الصف الاول الرأسى من جدول غمرة ٦ تجد أول السنة وأوائل شهورها فان كان معها حرف ك فهي كبيسة وان كان معها حرف ب فهي بسيطة وتكون ناقصة فيهما اذا كان مع أيهما حرف د ومعتدلة اذا كان معهما حرف م وزائدة اذا كان معهما حرف ز فان كانت السنة كبيسة فاعتبر أذار الاول وأذار الثاني شهرين فيها وان كانت بسيطة فاعتبر شهر أذار الثاني فقط وسمه شهر أذار لاغير

ولذلك قد وضعنا في صف شهر أدار الأول ٣٠ يوما تكون السنة بسيطة (٠) صفرا للدلالة على اهماله

مثاله استخراج أول سنة ٥٦٤٦ هجرية وأوائل شهور طبت ونيسان وتوز
لذلك نقسم ٥٦٤٦ على ٢٤٧ فيكون الباقي ٢٠٢ ندخل به في جدول مرة ٦ فنجد
أول تشرين الذي هو أول السنة يوم الخميس وأول طبت الثلاث وأول نيسان السبت
وأول توز الخميس وهي بسيطة معتدلة لان معها حرف ب معكوب بحرف م
مثال آخر أردنا أول سنة ٥٦٦٥ هجرية

لذلك نقسم ٥٦٦٥ على ٢٤٧ فيكون الباقي ٢٣١ ندخل به في جدول مرة ٦ فنجد
أول تشرين السبت وهي كبيسة زائدة ويعد فيها أدار مرتين
واعلم أن أول السنة عندهم لا يجوز دخوله إلا بأحد أيام أربعة وهي يوم الاثنين
والثلاث والخميس والسبت دون غيرها من أيام الأسبوع فان وقعت ساعات مولد السنة
في الأيام الممنوعة فيكون أول السنة اليوم الذي بعده ويسمى الدحو أعني التأخير
والصحيح في علة ذلك أن العمل محرم عليهم في يوم السبت وعندهم أيام من أيام السنة
يؤمرون فيها بالعمل وأيام بترك العمل فلو دخلت السنة بجميع أيام الأسبوع لوقع اليوم
الذي يؤمرون فيه بالعمل في يوم السبت وهو ممنوع أو اليوم الذي يؤمرون فيه بترك
العمل تاليا ليوم السبت فيتوالى يوما بترك فيها العمل وهو ممنوع أيضا لان في ذلك
تعطيل معاشهم

(تتمة)

في معرفة أوائل السنة العربية ومدخل أولها وأوائل شهورها وهل هي زائدة أو غيرها
بالحساب

فاذا أردت ذلك فاعلم أولا أن الفاضل من أيام المحزور الصغير الذي مقداره ١٩ سنة
يقسمه على ٧ هو ٢ يوم ١٦ و ١ ساعة و ٤ دقائق فهو فاضل كل محزور صغير
ويسمى بلغتهم منشرة - والفاضل من أيام السنة البسيطة ٤ أيام و ٨ ساعات و ٨٦
دقيقة - والفاضل من الكبيسة ٥ أيام و ٢١ ساعة و ٢٢ دقيقة فاذا ضربت المحازير
التامة التي مضت من أول التاريخ الى وقتك في فاضل المحزور الناقص ثم ضربت عدد
السنين التامة من المحزور بسيطها في فاضل البسيطة وكبيستها في فاضل الكبيسة وجعت

الثلاث حواصل على بعضها وكلما اجتمع ٦٠ دقيقة جعلتها الى الساعات بواحد وكلما
اجتمع من الساعات ٢٤ ساعة جعلتها الى الايام بواحد وقسمت ما اجتمع من الايام على ٧
وزدت على الباقي من الايام والساعات والدقائق يوما واحدا وخمس ساعات و ١٠٩ دقائق
أصلا أبدا كان المتحصل هو فاضل السنين التي مضت من أول التاريخ الى أول السنة التي
لم تدخل في الحساب فعد بعدد الايام من يوم الاحد الى أن تنتهي الى آخر أيام السنة
التامة والساعات تكون من ليلة رأس السنة الآتية على أن ابتداء الساعات من
الغروب - ومولد السنة في تلك الليلة بعدمضي هذه الساعات

فاذا وقعت ساعات مولد السنة في الايام الممنوعة فيكون أول السنة اليوم الذي بعده
والا فان كانت الساعات ١٨ فأكثر فانتقل الى اليوم الذي بعده ان كان من الايام التي
تصلح والا فالى اليوم الذي بعده - وان كانت الساعات أقل من ١٨ وكانت السنة
كبيسة مطلقا أو بسيطة في يوم الخميس والسبت فهذا اليوم أولها وان كان يوم الثلاث
وكانت الساعات ١٠٩ دقائق فأكثر فادحها أعني أخرها فيكون أولها الخميس
لان الاربع غير صالح وان كان الاثنين بشرط ان تكون بسيطة بعد كبيسة وكانت
الساعات ٥ أو ٦ أو ٨ دقيقة فادحها والا فلا

ومعرفة الكبيسة والبسيطة بأن يوافق عددها من المحزور التي هي فيه أحد هذه
الاعداد المتقدمة وهي ٣ و ٦ و ٨ و ١١ و ١٤ و ١٧ و ١٩ فتكون كبيسة والاف بسيطة
واذا عرفت أول السنة فاعرف أول التي تليها بالطريقة المتقدمة - أورد على مولد
سنتك فاضل البسيطة ان كانت بسيطة والا ففاضل الكبيسة يحصل مولد السنة الآتية
فاذا أردت مولد السنة الماضية فاسقط من مولد سنتك فاضل البسيطة ان كانت الماضية
كذلك والاف فاضل الكبيسة يحصل مولد السنة التي قبل سنتك - ثم أسقط علامة السنة
من علامة السنة التي بعدها فان كانت الاولى بسيطة وبقي ٣ فهي ناقصة أو ٤ فمعتدلة
أو ٧ فزائدة - وان كانت كبيسة وبقي ٥ فناقصة أو ٦ فمعتدلة أو ٧ فزائدة - فاذا عرفت
أول السنة ومن أي قسم هي فاعرف أول كل شهر كما تقدم في ترتيب عدد الافراد
والازواج

والذي دعاهم الى هذه الاعمال الكثيرة منع دخول السنة في جميع أيام الأسبوع - لانها
لو كانت كذلك لكانت أيام السنة البسيطة ٣٥٤ يوما والكبيسة ٣٨٤ يوما وفي بعضها
٣٥٥ و ٣٨٥ من غير احتياج الى الناقصة كما فعل بالسنين العربية

الفصل السابع

(في استخراج التواريخ السنة بعضها من بعض)

معنى استخراج التواريخ بعضها من بعض هو مقابلة أي يوم من أي شهر من أحد التواريخ الستة بنسبة التواريخ الأخرى والعكس بالعكس - ولأجل سهولة العمل قد خصصنا لذلك جداول تؤخذ منها هذه الاعمال بسهولة - وصفة هذه الجداول أن الجدول غرة ٩ هو لمبسوطة التواريخ وفيه تسعة صفوف رأسية - في الصف الأول السنين العربية من ١ الى ٣٠ وفي الصف الثاني مبسوطة السنين الافرنكية والقبطية والرومية لان مقدارها واحد ومتزايد بحسب السنين العربية التي في الصف الأول

ومن المعلوم ان السنة العربية الوسطى أقل من السنين الأخر فاذا مضى سنة عربية لم يمتد بازائها سنة افرنكية أو قبطية أو رومية بل كسر من سنة وذلك الكسر أيام وساعات ودقائق من ساعة فلذلك وضع في الصف الثاني الرأسى بازاء السنة العربية صفرو في الصف الثالث ٣٥٤ يوما وفي الصف الرابع ٨ ساعات وفي الصف الخامس ٤٨ دقيقة وذلك مقدار السنة العربية - فاذا مضى من العربي سنتان مضى من الافرنكي والرومي والقبطي سنة كاملة وكسر من الثانية - لان مجموع السنين العربيتين بالسير الوسطى ٧٠٨ يوما و ١٧ ساعة و ٣٦ دقيقة فاذا طرحت منها مقدار ٣٦٥ يوما و ٦ ساعات وهي مقدار السنة القبطية الوسطية أو الافرنكية أو الرومية يبقى من الساعات ١١ ومن الدقائق ٣٦ ومن الأيام ٣٤٣ فلذلك نضع الساعات والدقائق في الصف الرابع والخامس والايام في الثالث وواحد في الصف الأول بازاء العربي (تحت مبسوطة الثلاث سنين) - يعني انه اذا مضى من العربي سنتان مضى من الثلاث سنين الأخر سنة واحدة وهذه الايام وهذه الساعات والدقائق وهكذا كلما زادت سنة عربية زاد بازائها سنة قبطية أو افرنكية أو رومية - لان نقص العربية عنها يكمل من الايام الاولى وحينئذ فتتقص ساعات ودقائق القبطية التي زادت وهي ٦ ساعات من ساعات ودقائق العربية وهي ٨ ساعات و ٤٨ دقيقة فيكون الباقي ٢ ساعة و ٤٨ دقيقة فلذا ترى بيت الساعات والدقائق متزايدا ٢ ساعة و ٤٨ دقيقة وكلما بلغت ٢٤ ساعة جمعت الى الايام وصف الايام متناقص ١١ يوما ١١ يوما وبعضها ١٠ بحسب جبر الساعات لان هذا هو نقص العربية عن الافرنكية والقبطية والرومية - ثم ضع في الصف السادس مبسوطة سني الفارسي وبعده الايام والساعات والدقائق في الصف السابع والثامن والتاسع على هذه

الصفة الا أن السنة الفارسية ٣٦٥ يوما فقط وليس فيها ساعات تنقص من ساعات العربية فلذلك ترى صف الساعات والدقائق متزايدا ٨ ساعات و ٤٨ دقيقة وهي ساعات ودقائق العربي وبيت الايام ناقص بما تقدم - يعني انه اذا مضى قدر من العربي مضى بازائه هذا القدر من الفارسي من السنين والايام والساعات والدقائق وهكذا الى ٣٠ سنة عربية فيكون بازائها من القبطي والرومي والافرنكي ٢٩ سنة و ٣٨ يوما و ١٨ ساعة وفي الفارسي ٢٩ سنة و ٤٦ يوما فقط - فهذا الدور هو استخراج أصل المجموعة فلذلك ترى جدول المجموعة غرة ٧ محسوباً فيه من أول السنة الهجرية لغاية ٣٠ وبعد ذلك يصير متزايدا ٣٠ ٣٠ ٣٠ ومجموعة القبطي والافرنكي والرومي والفارسي متزايدة بالقدر الذي يقابل ٣٠ سنة عربية في كل منها فهذا هو انشاء جدول المجموعة - ولنشرع الآن في كيفية استخراج التواريخ بعضها من بعض فنقول

ادخل بالتاريخ التام المعلوم بمثل مامعك بأن تتظر مثل مامعك من تام التاريخ المعلوم في الجدول غرة ٧

فان وجد بعينه فادخل به أول تجده بعينه فادخل بما هو أقرب اليه مما هو أقل منه في الجدول أي في السطر الطولي الذي فيه التاريخ المعلوم وخذ ما بازائه من التاريخ المطلوب معرفته - فان كنت دخلت بالمعلوم بعينه فهذا المأخوذ هو التاريخ المطلوب ويكون الحاصل هو اليوم التام منه لان الجدول مرتب على التام من التواريخ - فان أردت أن يحصل اليوم الذي أنت فيه فزد على الحاصل يوما واحدا

وان بقي معك من التاريخ شيء فادخل بهذا الباقي في الجدول غرة ٩ أي في جدول المبسوطة وخذ ما يقابله وزده على ما وجدته أولا في المجموعة يحصل ذلك التاريخ المجهول ان لم يكن بعد مبسوطة شهر وأيام - فان بقي معك في التاريخ المعلوم شهر وأيام من سنة قبل الشهور أياما بأن تدخل بها في جدول مبسوطة الشهور وتأخذ ما بازائها من العدد فهو عدد أيامها ثم ضم اليها الايام التي بعدها من الشهر الناقص ثم اجمع الحاصل بعد ذلك على ما أخذته من التاريخ المجهول ان كان العربي هو المعلوم يحصل التاريخ المطلوب - فان كان معه أيام لم تكمل سنة فادخل بها في جدول مبسوطة شهور التاريخ المجهول وخذ ما بازائها من الشهور التامة فهي شهور مضت من السنة الناقصة وما بقي فأيام تامة من الشهر التالي لها

واعلم أنه ان كان المجهول قبطيا أو افرنكيا أو روميا وأردت استخراجها من العربي فبعد

ان تجمع السنين القبطية أو الافرنكية أو الرومية من المجموعة والمبسوطة اقسما على ٤ فان بقي واحد فزد على الساعات ٦ ساعات أو اثنان فزد ١٢ ساعة أو ثلاثة فانقص من الساعات ٦ ساعات أو أربعة فلا تزد ولا تنقص وان بلغت الساعات ١٢ فاجبرها الى الايام بواحد والا فالفها - وان كان في بعض المثل تكون الزيادة أو النقص غير محتاج اليها الا أنهما لا يضران وأما عدمهما فضر في غالب الامثلة ثم انظر ان بلغت الايام سنة فاطرح منها ٣٦٥ يوما و ٦ ساعات واجمعها للسنين ثم اجبر الساعات الباقية ان بلغت ١٢ فأكثر

تنبيهات

- (١) بعد استخراج التاريخ المجهول من المعلوم يلزم أن تستخرج أول الشهر الذي أنت فيه من المعلوم وكذلك أول الشهر من المجهول الذي استخرجته ثم تعرف اسم اليوم الذي أنت فيه من كلا التاريخين فان اتفقا في اسم اليوم فالخارج معك من المجهول هو بعينه وان تقدم المعلوم يوما فزد على المجهول يوما وان تقدم المجهول يوما فاطرح منه يوما - وانما احتجنا الى هذه العملية الأخيرة لانه قد يحصل فرق في يوم بسبب جبر الساعات أو اهمالها
- (٢) ان كان الافرنكي أو الرومي هو المجهول ودخلت بالايام في شهره فانهيت الى ما بعد فبراير أو شباط وكانت هذه الايام من سنة كيسة فانقص منها واحدا أبدا
- (٣) اذا كان التاريخ المعلوم غير العربي وأردت استخراج العربي أو غيره منه فادخل في مجموعة المعلوم وخذ الاقرب له وخذ ما يقابله من المجهول ثم اطرح ما وجدته في مجموعة المعلوم منه وادخل به في صف مبسوطة وخذ ما يقابله من المجهول أيضا ثم اطرح ما وجدته في مبسوطة المعلوم من الذي دخلت به فيها - ثم اجمع ما أخذته من مجموعة المجهول ومبسوطته على بعضها وضم الى الحاصل الباقي الاخير من المعلوم وكل العمل كما تقدم ولنوضح ذلك بجملة أمثلة لتتخذ دستور العمل بمقتضاها فنقول المعلوم يوم الجمعة ٣ ربيع الثاني سنة ١٣١١ هجرية والمطلوب معرفة ما يوافق هذا اليوم من التاريخ الافرنكي والقبطي والرومي والفارسي.

مثال (١) لاستخراج الافرنكي ندخل في التاريخ المعلوم في جدول غرة ٧ فأقرب ما نجده في مجموعة العربي ١٢٩٠ ويقابلها من الافرنكي ١٨٧٣ سنة و ٤٧ يوما و ٦ ساعات ثم

نطرح المجموعة التي دخلنا بها وهي ١٢٩٠ من السنين العربية الثامنة وهي ١٣١٠ فيكون الباقي ٢٠ فندخل بها في صف مبسوطة العربي من جدول مبسوطة سنن التواريخ غرة ٩ فنجد أن عدد ٢٠ يقابل ١٩ سنة ١٤٧ يوما و ١٤ ساعة فجمعها الى ما أخذناه من جدول المجموعة هكذا

١٢٩٠ سنة عربية يقابل ١٨٧٣ سنة ميلادية ٤٧ يوما ٦ ساعات

» » » ١٩ » ١٤٧ » ١٤ »

١٣١٠ ١٨٩٢ ١٩٤ ٢٠

وحيث ان المعلوم هو ٣ ربيع ثاني سنة ١٣١١ فيكون الشهر التام هو ربيع أول فندخل به في صف الشهور العربية من جدول مبسوطة شهور التواريخ غرة ٩ فنجد ما يقابل ربيع أول من صف الايام ٨٩ يوما فنضيفها الى ما جمعناه من التاريخ المجهول أعنى الافرنكي فيكون المجموع ١٨٩٢ سنة ٢٨٣ يوما و ٢٠ ساعة - وأيضاً حيث ان المعلوم هو ٣ ربيع الثاني فتكون الايام الثامنة الماضية هي ٢ وبإضافة يوم الأس تكون ثلاثة فجمعها الى أيام التاريخ المجهول أيضا فيكون الحاصل ١٨٩٢ سنة ٢٨٦ يوما و ٢٠ ساعة ثم نقسم السنين الافرنكية الناتجة من الجمع وهي ١٨٩٢ على ٤ فلم يبق شيء فلا نزيد على الساعات شيأ فيكون الموافق الى ٣ ربيع الثاني سنة ١٣١١ هجرية من التاريخ الافرنكي بعد جبر الساعات الى الايام بواحد هو ١٨٩٢ سنة تامة و ٢٨٧ يوما من سنة ١٨٩٣ فندخل بهذه الايام في مبسوطة الشهور الافرنكية فأقرب ما نجده ٢٧٣ يقابلها من الشهور التامة شهر سبتمبر ويكون الباقي ١٤ يوما هي من شهر أكتوبر وعلى ذلك يكون ٣ ربيع الثاني سنة ١٣١١ هجرية يوافق ١٤ أكتوبر سنة ١٨٩٣ ميلادية استخرجنا أول أكتوبر وجدناه الاحد و ربيع الثاني أوله الاربعاء فالثالث منه الجمعة والرابع عشر من أكتوبر السبت فالتقدم اذن هو المجهول فنطرح منه يوما فيكون ٣ ربيع الثاني سنة ١٣١١ يوافق ١٣ أكتوبر سنة ١٨٩٣

مثال (٢) لاستخراج القبطي ندخل في مجموعة العربي كما تقدم في مثال (١) فنجد ما يقابل

١٢٩٠ من مجموعة التاريخ القبطي ١٥٨٩ سنة و ١٦٠ يوما و سبعة وما يقابل ٢٠ في المبسوطة ١٩ سنة و ١٤٧ يوما و ١٤ ساعة وما يقابل ربيع أول من أيام الشهور العربية

٨٩ يوما والايام الماضية من ربيع الثاني مع يوم الأس هي ٣ فنجمع هذه المقادير الاربعة على بعضها هكذا

١٢٩٠	سنة عربية تقابل	١٥٨٩	سنة قبطية	١٦٠	يوما .. ساعة
٢٠	»	»	»	١٤٧	» ١٤
ربيع أول	»	»	»	٨٩	» ..
الايام الماضية من ربيع الثاني مع الأس					
٣					

وحيث ان حاصل جمع الايام وكسورها أكثر من ٣٦٥ يوما و ٦ ساعات فيلزم طرح ٣٦٥ يوما و ٦ ساعات منها وإضافة سنة الى السنين فيكون الناتج بعده هذا العمل ١٦٠٩ سنة و ٣٤ يوما و ٨ ساعات ثم نقسم حاصل جمع السنين التامة وهي ١٦٠٩ على ٤ فيكون الباقي ١ نزيد على الساعات ٦ فيكون الموافق الى ٣ ربيع الثاني سنة ١٣١١ هجرية من التاريخ القبطي ١٦٠٩ سنة تامة و ٣٥ يوما بعد جبر الساعات أعني ٥ باب سنة ١٦١٠ - وأول ربيع ثاني الاربعاء وأول باب الثلاث فثالث ربيع ثاني الجمعة وخامس باب السبت وهو متقدم على المعلوم فيطرح منه فيكون ٣ ربيع الثاني سنة ١٣١١ الموافق ٤ باب سنة ١٦١٠

مثال (٣) لاستخراج الرومي من التاريخ السابق فنجري العمل مثل ما تقدم

١٢٩٠	سنة عربية تقابل	٢١٨٤	سنة رومية و ١٢٧ يوما .. ساعة	
٢٠	»	»	١٤٧	» ١٤
ربيع أول	»	»	٨٩	» ..
الايام الماضية من ربيع ثاني مع يوم الأس				
٣				

٢٢٠٣	٣٦٦	١٤	حاصل الجمع
٢٢٠٤	٣٦٥	٦	نطرح منه مقدار سنة
٨	١	٨	

وحيث انه بقسمة ٢٢٠٤ على ٤ وجد الباقي صفرا فزيد على الساعات شئ فيكون ٣ ربيع الثاني سنة ١٣١١ هجرية يوافق ١ تشرين أول سنة ٢٢٠٥ وأول ربيع ثاني الاربعاء وأول تشرين أول الجمعة فيكون ٣ ربيع ثاني هو أول تشرين أول باتفاقهما في اسم اليوم

مثال (٤) لاستخراج الفارسي من التاريخ السابق يكون العمل هكذا

١٢٩٠	سنة عربية يقابل	١٢٤٢	سنة فارسية و	١٧٩	يوما .. ساعة
٢٠	»	١٩	»	١٥٢	٨
ربيع أول				٨٩	
الماضي من ربيع ثاني مع الاس					
				٣	

١٢٦١	٤٢٣	٨	حاصل الجمع
١٢٦٢	٥٨	٨	الباقي
٣٦٥	٣٦٥	٠٠	يطرح

فيكون ٣ ربيع الثاني سنة ١٣١١ هجرية يوافق ٢٨ ارتقاء سنة ١٢٦٣ فارسية وحيث ان ثالث ربيع ثاني الجمعة والثامن والعشرين من ارتقاء يوم الجمعة فهما متفقان في اسم اليوم

مثال (٥) المعلوم ١٣ أكتوبر سنة ١٨٩٣ والمطلوب معرفة ما يقابله من العربي لذلك نبحث في مجموعة الافرنكي عن أقرب عدد الى التاريخ المعلوم عندنا وهو ١٨٩٢ سنة و ٢٨٥ يوما تامة فأقرب ما نجده في المجموعة ١٨٧٣ سنة و ٤٧ يوما و ٦ ساعات يقابلها من العربي ١٢٩٠ سنة ثم نطرح ما وجدناه في مجموعة الافرنكي وهو ١٨٧٣ سنة و ٤٧ يوما و ٦ ساعات من ١٨٩٢ سنة و ٢٨٥ يوما فيكون الباقي ١٩ سنة و ٢٣٧ يوما و ١٨ ساعة فتدخل بهذا الباقي في صف مبسطة الافرنكي فأقرب ما نجده ١٩ سنة و ١٤٧ يوما و ١٤ ساعة وهو مقابل الى ٢٠ سنة عربية فنطرح ما وجدناه في صف مجموعة الافرنكي من الذي دخلناه فيها فيكون الباقي ٩٠ يوما و ٤ ساعات نبحث عنها في الشهور العربية فأقرب ما نجده ٨٩ يوما يقابلها ربيع أول ويكون الباقي يوما واحدا و ٤ ساعات فيضاف اليه يوم الأس فيكون ٢ يوم و ٤ ساعات من ربيع الثاني ثم نجتمع السنين التي أخذناها من العربي في المجموعة والمبسطة وهو ١٢٩٠ من المجموعة و ٢٠ من المبسطة فيكون الحاصل ١٣١٠ سنون تامة ويومين من شهر ربيع الثاني سنة ١٣١١ هجرية وأول ربيع الثاني الاربعاء وأول أكتوبر الاحد فثالث عشر أكتوبر الجمعة وثالث ربيع الثاني الخميس فالعلم تأخر يوما عن المجهول فيلزم اضافة يوم الى المجهول فيكون ما يوافق ١٣ أكتوبر سنة ١٨٩٣ هو ٣ ربيع الثاني سنة ١٣١١ هجرية

مثال (٦) المطلوب معرفة ماوافق ١٣ أكتوبر سنة ١٨٩٣ ميلادية من التاريخ القبطي لذلك نقول ان السنين الماضية من الافرنكي هي ١٨٩٢ سنة تامة و ٢٨٥ يوما تاما فأقرب ما نجد في المجموعة ١٨٧٣ سنة و ٤٧ يوما و ٦ ساعات يقابلها من القبطي ١٥٨٩ سنة و ١٦٠ يوما ثم نطرح ما وجدناه في مجموعة الافرنكي من ١٨٩٢ سنة و ٢٨٥ يوما فيكون الباقي ١٩ سنة و ٢٣٧ يوما و ١٨ ساعة فندخل بهذا الباقي في صف مبسوطه الافرنكي فأقرب ما نجد ١٩ سنة و ١٤٧ يوما و ١٤ ساعة لان مبسوطتهما واحدة ثم نطرح ما وجدناه في صف مبسوطه الافرنكي من الذي دخلنا به فيها فيكون الباقي ٩٠ يوما و ٤ ساعات ثم نجمع ما وجدناه في مجموعة القبطي على ما وجدناه في مبسوطته يكون ١٦٠٨ سنة و ٣٠٩ يوما و ١٤ ساعة ثم نضيف الى هذا الناتج الباقي من التاريخ الافرنكي وهو ٩٠ يوما و ٤ ساعات فيحصل ١٦٠٨ سنة و ٣٩٧ يوما و ١٨ ساعة ونطرح من هذا الحاصل ٣٦٥ يوما و ٦ ساعات التي هي مقدار سنة و اضافة سنة الى السنين يكون ١٦٠٩ سنة و ٣٢ يوما و ١٢ ساعة وبقيمة السنين على ٤ يكون الباقي ١ فيضاف الى الساعات ٦ وتجبر الى الايام يوم (لانها أكثر من ١٢ ساعة) ويضاف يوم الأس ينتج ان ١٣ أكتوبر سنة ١٨٩٣ ميلادية يوافق ١٦٠٩ سنين تامة و ٣٤ يوما من سنة ١٦١٠ أعني ٤ بابه - ١٣ و ١ أكتوبر الجمعة ورابع بابه الجمعة وهما متفقان في اسم اليوم

الفصل الثامن

في استخراج التاريخ العبري من العربي وعكسه

انما كان العربي هو المعلوم وأريد منه العبري فاكتب السنين التامة من العربي وبجانبا عدد الشهور التامة أيضا ثم ادخل في صف مجموعة العربي بالتاريخ الذي معك أو بما هو أقرب اليه مما هو أقل منه وخذ ما تجده بازائه من مجموعة العربي واحفظه ثم اطرح ما دخلت به في مجموعة العربي من التاريخ العربي المعلوم الشهور من الشهور والسنين من السنين (وان تعذر طرح الشهور فاستعمر لها سنة باثني عشر شهرا) وادخل بالباقي في صف مبسوطه العربي أو بما هو أقرب اليه وخذ ما بازائه من مبسوطه العبري واطرح ما وجدته في مبسوطه العربي من الذي دخلت به فيها ثم اجمع ما أخذته من العبري في المجموعة والمبسوطه يحصل التاريخ العبري فان بقي معك شهور من العربي فهي شهور

مضت من السنة العبرية الناقصة وأما اذا كان العبري هو المعلوم وأريد استخراج العربي منه فتكتب السنين العبرية التامة وبجانبا الشهور التامة ثم تدخل في صف مجموعة العبري بالسنين العبرية المعلومه أو بما هو أقرب اليها وتأخذ ما بازائها من مجموعة العربي ثم اطرح ما وجدته في مجموعة العبري من السنين العبرية المعلومه وادخل بالباقي في صف مبسوطه العبري وخذ ما بازائه من مبسوطه العربي واطرح ما وجدته في مبسوطه العبري من الذي دخلت به فيها ثم اجمع ما أخذته من مجموعة العربي الى ما أخذته من المبسوطه وأضف الى الحاصل الشهور الباقية من العبري يحصل التاريخ العربي المطلوب وحيث كانت أوائل الشهور العبرية متفقة في المبدأ غالبا ولا تختلف الا في يوم أو يومين على الأكثر فاستخراج أوائل كلا الشهرين يمكن معرفة اليوم العبري المطابق لليوم العربي أو عكسه كما تقدم في استخراج التواريخ الاخر من بعضها

مثال (١) أردنا ما يقابل أول ربيع الثاني سنة ١٣١١ هجرية من التاريخ العبري لذلك نكتب السنين التامة وبجانبا الشهور التامة هكذا ١٣١٠ سنة شهور ثم ندخل بها في مجموعة العربي فأقرب ما نجد ١٢٩٩ سنة عربية و ١١ شهرا ويقابلها في العبري ٥٦٤٣ ثم نطرح ما وجدناه في مجموعة العربي من تاريخنا فيكون الباقي ١٠ سنين و ٤ شهور فندخل بها في صف مبسوطه العربي فأقرب ما نجد ١٠ سنين و ٣ شهور يقابلها من العبري ١٠ سنين ثم نطرح ما وجدناه في صف مبسوطه العربي من الذي دخلنا به فيكون الباقي شهرا واحدا ثم نجمع ما أخذناه من المجموعة العبرية والمبسوطه فيحدث ٥٦٥٣ سنة عربية والباقي من السنين العربية شهرا واحدا هو من سنة ٥٦٥٤ هجرية فيكون أول ربيع الثاني هو أول الشهر الثاني من سنة ٥٦٥٤ هجرية وهو شهر مرحشوان

مثال (٢) أردنا معرفة ما يقابل أول مرحشوان سنة ٥٦٥٤ هجرية فتكتب السنين التامة والشهور هكذا ٥٦٥٣ سنة و ١ شهر ثم ندخل في مجموعة العربي بهذا التاريخ فأقرب ما نجد ٥٦٤٣ يقابل من العربي ١٢٩٩ سنة و ١١ شهرا ثم نطرح ما وجدناه في مجموعة العبري من السنين العبرية المعلومه فيكون الباقي ١٠ سنين وشهرا واحدا ثم ندخل بهذا الباقي في صف مبسوطه العبري فأقرب ما نجد ١٠ سنين يقابل من العربي ١٠ سنين و ٣ شهور ثم نطرح ما وجدناه في صف مبسوطه العبري من الذي دخلنا به فيكون الباقي شهرا واحدا ثم نجمع ما أخذناه من مجموعة العربي والمبسوطه وهذا الشهر الباقي من

العبري فيحدث ١٣١٠ سنة و ٣ شهور فيكون ما يقابل أول مرحشوان سنة ٥٦٥٤
عبرية هوسنة ١٣١٠ عربية و ٣ شهور من سنة ١٣١١ أعني أن أول مرحشوان سنة
٥٦٥٤ عبرية يوافق أول ربيع الثاني سنة ١٣١١ هجرية

الفصل التاسع

(في المواسم والاعیاد للمسلمين والقبط والافرنج والاروام واليهود والتوقيعات الزراعية
ومداخل الشهور الرومية والقبطية في الشهور الافرنجية)

أما أعياد المسلمين ومواسمهم فكلها ثابتة أعني لا تختلف من يوم الى آخر في كل سنة وهي
مرتبة في جدولها ثمة ١٠ على الشهور العربية واعتبارها برؤية الهلال
فاذا أردت معرفة المواسم في أي شهر فابحث عنه في صف الشهور من هذا الجدول تجد
أمامه الايام الواقعة فيها المواسم وأمام الايام المواسم الواقعة فيها
مثال ذلك أردنا معرفة المواسم الواقعة في شهر رمضان فبحثنا عنها في صف الشهور
فوجدنا في ١ منه نزول الصحف وفي ٧ منه نزول التوراة وفي ٢٧ منه ليلة القدر
ونزول القرآن وهكذا

وأما أعياد القبط ومواسمهم فهي قسمان ثابتة ومتحركة أعني ليس لها يوم معين في كل
سنة من السنين - وقد وضعنا لها جدولين - الجدول الاول ثمة ١١ للاعياد والمواسم
الثابتة - والاخذ منه مثل ما تقدم في الاخذ من جدول أعياد المسلمين - ولنضرب
لذلك مثالا لزيادة الابضاح - أردنا الاعياد والمواسم الواقعة في شهر يابه - فبحثنا عنه
في صف الشهور فوجدنا في ٧ منه عيد أهل الكهف وفي ثلاثة وعشرين منه مولد
يحيى بن زكريا عليهما الصلاة والسلام وهكذا

وأما الجدول الثاني ثمة ١٢ فقد وضعنا فيه الاعياد والمواسم المتحركة وعدتها تسعة
وعشرون وهذا الجدول يشتمل على صفين رأسيين - الصف الاول فيه أسماء الاعياد
والمواسم والثاني فيه الملاحظات الدالة على اليوم الذي يقع فيه ذلك العيد أو الموسم
وهكذا

جداول الاعياد والمواسم للافرنج والاروم واليهود

فاذا أردت أي عيد فابحث عنه في صف أسماء الاعياد وانظر الملاحظة التي أمامه واجر
العمل على مقتضاها يحصل لك اليوم الواقع فيه الموسم أو العيد

واعلم اننا جعلنا لهذه الاعياد أساسين واعتبرناهما مبدأ لباقي الاعياد وهما صوم القبط
الكبير وشم النسيم

مثال ذلك أردنا معرفة صوم النصارى الكبير وعيد الدور والجليا وشم النسيم وجمعة
الذهب الواقعة في سنة ١٣١١ هجرية الموافقة سنة ١٦١٠ قبطية

لذلك فبحث عن صوم القبط الكبير فوجد الملاحظة الدالة عليه هي (يوم الاثنين الخامس
والعشرون من الشهر العربي الذي يتبدأ فيه الايام المحصورة بين ٧ أمشير وأربعة
برمهاث أو الاقرب اليه) فتجربى العمل على مقتضى هذه الملاحظة فوجد ان سبعة أمشير
الذي هو أول الايام المحدودة لذلك يتبدأ فيه ٧ شعبان فشر شعبان هو الواقع فيه
صوم القبط الكبير فننظر يوم ٢٥ منه فوجد اسم هذا اليوم السبت فناخذ يوم الاثنين
الاقرب اليه فجمعه ٢٧ ولا نأخذ يوم الاثنين ٢٠ لانه أبعد عن ٢٥ من يوم الاثنين
٢٧ فاذن يكون صوم القبط الكبير هو يوم الاثنين سبعة وعشرين أمشير سنة ١٦١٠
وعلى مقتضى هذا المثال يكون عيد الدور والجليا بعد العمل بملاحظته يوم الاحد ثاني
شوال ١٣١١ الموافق أول برمودة سنة ١٦١٠ وشم النسيم بعد العمل بملاحظته أيضا
هو يوم الاثنين ٢٤ شوال سنة ١٣١١ الموافق ٢٣ برمودة سنة ١٦١٠ وجمعة
الذهب بعد العمل بملاحظتها أيضا هي يوم الجمعة ١٨ ذى الحجة سنة ١٣١١ الموافق
١٦ بؤنه سنة ١٦١٠

وأما أعياد الافرنج فهي أيضا قسمان ثابتة ومتحركة وهما في جدول واحد ثمة ١٣
والاخذ من هذا الجدول كالاخذ من جدول أعياد القبط المتحركة - وقد جعلنا لاعياد
الافرنج أساسا واحدا اعتبرناه مبدأ وهو عيد الفصح - ولنمثل لاستخراجها بمثال ليقاس
عليه غيره

أردنا معرفة عيد الفصح للافرنج في سنة ١٨٩٤ - بحثنا عنه في صف الاعياد فوجدنا لملاحظته
هي (انه يقع في يوم الاحد الواقع بعد الاستقبال الذي يلي نزول الشمس في برج الحمل ولو
كان الاستقبال واقعا في يوم الاحد)

فتجربى العمل على مقتضاها فوجد أن ٢١ مارث سنة ١٨٩٤ يوافق ١٤ رمضان سنة
١٣١١ وهو يوم الاستقبال والاحد التالي له هو ثمانية عشر رمضان سنة ١٣١١ فهو
اليوم الذي يقع فيه عيد الفصح للافرنج وهو موافق ٢٥ مارث سنة ١٨٩٤ ويكون

ابتداء صوم الافرنج على مقتضى ملحوظته يوم الاربعاء غرة شعبان سنة ١٣١١ الموافق ٧ نوفمبر سنة ١٨٩٤

وأما أعياد الاروام فهي أيضا ثابتة ومتحركة وهما في جدول واحد أيضا مع جدول أعياد الافرنج غرة ١٣ ومعه ملحوظته - فإذا أردنا عيد البشارة فنجد أن ملحوظته هي - أنه يوم الاحد ٢٨ تشرين ثاني وان لم يكن يوم أحد فيكون الاحد الذي بعده - فبالعمل بهذه الملحوظة نجد أن ٢٨ تشرين ثاني سنة ٢٢٠٥ هو يوم أحد فاذن يكون عيد البشارة فيه - ولو فرض أن يوم ٢٨ هو يوم جمعة لكان عيد البشارة في اليوم الثلاثين من شهر تشرين وأما أعياد اليهود ومواعدهم فهي ثابتة ومتحركة أيضا وكلها في جدول واحد غرة ١٤ ومعه ملحوظاتها فلو أريد معرفة صوم كداليا مثلا فبالبحث عنه نجد أن ملحوظته هي - انه يقع في اليوم الثالث من شهر تشرى - وإذا كان هذا اليوم يوم سبت فيجعل يوم الاحد ٤ تشرى - فبالعمل بها نجد أن ٣ تشرى سنة ٥٦٥٤ هو يوم أربعاء فاذن يكون صوم كداليا فيه فلو كان اليوم الثالث هذا يوم سبت لكان صوم كداليا في اليوم الرابع من شهر تشرى وأما التوقيعات فقد وضعنا لها ستة جداول في آخر الكتاب كل جدول يحتوى على شهرين وقد جرت عادة القدماء على وضعها على حسب الشهور القبطية - ونحن وضعناها على حسب الشهور الافرنجية ووضعنا أمام كل يوم من الشهر الافرنجي اليوم الموافق له من الشهر الرومي والقبطي - والذي دعانا الى ذلك هو أن التوقيعات اذا وضعت على حسب الشهور القبطية تختل عن وضعها في كل احدى وسبعين سنة شمسية يوما ونصفا - وأما الافرنجي فلا يختل فيه أبدا لانه شمسي حقيقى بخلاف القبطي فانه تقريبي وانما وضعنا الشهور الرومية والقبطية ليعلم موافقتهما للايام والشهور الافرنجية لانها توافق أبدا - غير أنه في السنة الافرنجية الكبيسة يضاف يوم على الايام الرومية والقبطية وكيفية استعمال هذه الجداول أن تدخل باليوم الذي أنت فيه من الشهر الافرنجي في الصف المكتوب عليه اسم هذا الشهر تجد ما يوافقه من الرومي والقبطي وتجد أيضا ما يحدث فيه من التوقيعات الزراعية

مثال ذلك - أردنا معرفة ما يكون في ٢٧ اكتوبر - فدخلنا في الصف المكتوب عليه اكتوبر من جدول غرة ١٥ فوجدنا ٢٧ اكتوبر يوافق ١٥ تشرين أول رومي و ١٨ يابه قبطي وفيه من التوقيعات ابتداء زراعة القمح

اعلم أيها القارئ حفظك الله أننا قد وضعنا في هذا الكتاب المواسم والاعیاد والتوقيعات وضعنا لم يأت به أحد قبلنا وتحرينا فيها جميع المواسم والاعیاد للامم التي وضعناها لها ما لم تكن معلومة لمن ينسبون لهذا الفن قبل ظهور هذا الكتاب - فان مثل عيد الفصح للافرنج وابتداء صومهم وأعياد أخرى لهم ولغيرهم لم توجد في أى نتيجة من النتائج التي تطبع في مصرنا الا في نتيجة سعادة اسمعيل باشا الفلكي ونتيجة السيد مصطفى محمد الفلكي المشتغل معي بتأليف هذا الكتاب مع أن مثل عيد الفصح للافرنج وغيره من الاشياء الضرورية والمشهورة فاعنا أيها الطالب بهذا الكتاب الذي تسج على أسلوب لم يسبقنا به أحد ولا سيما سهولة استعماله للعام والخاص - وقد عزمنا بحوله تعالى على نشر هذا الفن تدريجا في كتب سهلة حتى لا يكون هناك فرق بين العامة في استعماله وبين الذين يتخلون بهذا الفن - والذي دعانا لذلك هو ما كتبناه منهم من المشاق حال تعليمنا وكنتمهم للعلم أعادنا الله من ذلك

وهذا آخر ما يسره الله والحمد لله - وكان الفراغ من تأليفه يوم الاحد الثامن من ربيع الثاني سنة ١٣١١ هجرية في ظل الساحة الخديوية العباسية حفظها رب البرية آمين

يعلم منه أوائل السفين العربية وشهورها من أيام الاسبوع

[illegible]

يعلم منه أوائل السنين العربية وشهورها من أيام الأسبوع

[illegible]

تابع جدول (۱)

يعلم منه أوائل السفين العربية وشهورها من أيام الاسبوع

[illegible]

تابع جدول (۱)

يعلم منه أوائل السنين العربية وشهورها من أيام الأسبوع

ردیف	کتاب	مجلد	صفحه	تاریخ	موضوع	محل	ملاحظات
۹۱	ک	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷
۹۸	ک	۹۹	۱۰۰	۱۰۱	۱۰۲	۱۰۳	۱۰۴
۱۰۵	ک	۱۰۶	۱۰۷	۱۰۸	۱۰۹	۱۱۰	۱۱۱
۱۱۲	ک	۱۱۳	۱۱۴	۱۱۵	۱۱۶	۱۱۷	۱۱۸
۱۱۹	ک	۱۲۰					

يعلم منه أوائل السنين العربية وشهورها من أيام الأسبوع

١٠٠	١٠١	١٠٢	١٠٣	١٠٤	١٠٥	١٠٦	١٠٧	١٠٨	١٠٩	١١٠	١١١	١١٢	١١٣	١١٤	١١٥	١١٦	١١٧	١١٨	١١٩	١٢٠
١٢١	١٢٢	١٢٣	١٢٤	١٢٥	١٢٦	١٢٧	١٢٨	١٢٩	١٣٠	١٣١	١٣٢	١٣٣	١٣٤	١٣٥	١٣٦	١٣٧	١٣٨	١٣٩	١٤٠	١٤١
١٤٢	١٤٣	١٤٤	١٤٥	١٤٦	١٤٧	١٤٨	١٤٩	١٥٠												
١٥١	١٥٢	١٥٣	١٥٤	١٥٥	١٥٦	١٥٧	١٥٨	١٥٩	١٦٠	١٦١	١٦٢	١٦٣	١٦٤	١٦٥	١٦٦	١٦٧	١٦٨	١٦٩	١٧٠	١٧١
١٧٢	١٧٣	١٧٤	١٧٥	١٧٦	١٧٧	١٧٨	١٧٩	١٨٠	١٨١	١٨٢	١٨٣	١٨٤	١٨٥	١٨٦	١٨٧	١٨٨	١٨٩	١٩٠	١٩١	١٩٢
١٩٣	١٩٤	١٩٥	١٩٦	١٩٧	١٩٨	١٩٩	٢٠٠	٢٠١	٢٠٢	٢٠٣	٢٠٤	٢٠٥	٢٠٦	٢٠٧	٢٠٨	٢٠٩	٢١٠	٢١١	٢١٢	٢١٣
٢١٤	٢١٥	٢١٦	٢١٧	٢١٨	٢١٩	٢٢٠	٢٢١	٢٢٢	٢٢٣	٢٢٤	٢٢٥	٢٢٦	٢٢٧	٢٢٨	٢٢٩	٢٣٠	٢٣١	٢٣٢	٢٣٣	٢٣٤
٢٣٥	٢٣٦	٢٣٧	٢٣٨	٢٣٩	٢٤٠	٢٤١	٢٤٢	٢٤٣	٢٤٤	٢٤٥	٢٤٦	٢٤٧	٢٤٨	٢٤٩	٢٥٠	٢٥١	٢٥٢	٢٥٣	٢٥٤	٢٥٥
٢٥٦	٢٥٧	٢٥٨	٢٥٩	٢٦٠	٢٦١	٢٦٢	٢٦٣	٢٦٤	٢٦٥	٢٦٦	٢٦٧	٢٦٨	٢٦٩	٢٧٠	٢٧١	٢٧٢	٢٧٣	٢٧٤	٢٧٥	٢٧٦
٢٧٧	٢٧٨	٢٧٩	٢٨٠	٢٨١	٢٨٢	٢٨٣	٢٨٤	٢٨٥	٢٨٦	٢٨٧	٢٨٨	٢٨٩	٢٩٠	٢٩١	٢٩٢	٢٩٣	٢٩٤	٢٩٥	٢٩٦	٢٩٧
٢٩٨	٢٩٩	٣٠٠	٣٠١	٣٠٢	٣٠٣	٣٠٤	٣٠٥	٣٠٦	٣٠٧	٣٠٨	٣٠٩	٣١٠	٣١١	٣١٢	٣١٣	٣١٤	٣١٥	٣١٦	٣١٧	٣١٨
٣١٩	٣٢٠	٣٢١	٣٢٢	٣٢٣	٣٢٤	٣٢٥	٣٢٦	٣٢٧	٣٢٨	٣٢٩	٣٣٠	٣٣١	٣٣٢	٣٣٣	٣٣٤	٣٣٥	٣٣٦	٣٣٧	٣٣٨	٣٣٩
٣٤٠	٣٤١	٣٤٢	٣٤٣	٣٤٤	٣٤٥	٣٤٦	٣٤٧	٣٤٨	٣٤٩	٣٥٠	٣٥١	٣٥٢	٣٥٣	٣٥٤	٣٥٥	٣٥٦	٣٥٧	٣٥٨	٣٥٩	٣٦٠
٣٦١	٣٦٢	٣٦٣	٣٦٤	٣٦٥	٣٦٦	٣٦٧	٣٦٨	٣٦٩	٣٧٠	٣٧١	٣٧٢	٣٧٣	٣٧٤	٣٧٥	٣٧٦	٣٧٧	٣٧٨	٣٧٩	٣٨٠	٣٨١
٣٨٢	٣٨٣	٣٨٤	٣٨٥	٣٨٦	٣٨٧	٣٨٨	٣٨٩	٣٩٠	٣٩١	٣٩٢	٣٩٣	٣٩٤	٣٩٥	٣٩٦	٣٩٧	٣٩٨	٣٩٩	٤٠٠	٤٠١	٤٠٢
٤٠٣	٤٠٤	٤٠٥	٤٠٦	٤٠٧	٤٠٨	٤٠٩	٤١٠	٤١١	٤١٢	٤١٣	٤١٤	٤١٥	٤١٦	٤١٧	٤١٨	٤١٩	٤٢٠	٤٢١	٤٢٢	٤٢٣
٤٢٤	٤٢٥	٤٢٦	٤٢٧	٤٢٨	٤٢٩	٤٣٠	٤٣١	٤٣٢	٤٣٣	٤٣٤	٤٣٥	٤٣٦	٤٣٧	٤٣٨	٤٣٩	٤٤٠	٤٤١	٤٤٢	٤٤٣	٤٤٤
٤٤٥	٤٤٦	٤٤٧	٤٤٨	٤٤٩	٤٥٠	٤٥١	٤٥٢	٤٥٣	٤٥٤	٤٥٥	٤٥٦	٤٥٧	٤٥٨	٤٥٩	٤٦٠	٤٦١	٤٦٢	٤٦٣	٤٦٤	٤٦٥
٤٦٦	٤٦٧	٤٦٨	٤٦٩	٤٧٠	٤٧١	٤٧٢	٤٧٣	٤٧٤	٤٧٥	٤٧٦	٤٧٧	٤٧٨	٤٧٩	٤٨٠	٤٨١	٤٨٢	٤٨٣	٤٨٤	٤٨٥	٤٨٦
٤٨٧	٤٨٨	٤٨٩	٤٩٠	٤٩١	٤٩٢	٤٩٣	٤٩٤	٤٩٥	٤٩٦	٤٩٧	٤٩٨	٤٩٩	٥٠٠	٥٠١	٥٠٢	٥٠٣	٥٠٤	٥٠٥	٥٠٦	٥٠٧
٥٠٨	٥٠٩	٥١٠	٥١١	٥١٢	٥١٣	٥١٤	٥١٥	٥١٦	٥١٧	٥١٨	٥١٩	٥٢٠	٥٢١	٥٢٢	٥٢٣	٥٢٤	٥٢٥	٥٢٦	٥٢٧	٥٢٨
٥٢٩	٥٣٠	٥٣١	٥٣٢	٥٣٣	٥٣٤	٥٣٥	٥٣٦	٥٣٧	٥٣٨	٥٣٩	٥٤٠	٥٤١	٥٤٢	٥٤٣	٥٤٤	٥٤٥	٥٤٦	٥٤٧	٥٤٨	٥٤٩
٥٥٠	٥٥١	٥٥٢	٥٥٣	٥٥٤	٥٥٥	٥٥٦	٥٥٧	٥٥٨	٥٥٩	٥٦٠	٥٦١	٥٦٢	٥٦٣	٥٦٤	٥٦٥	٥٦٦	٥٦٧	٥٦٨	٥٦٩	٥٧٠

يعلم منه أوائل السنين العربية وشهورها من أيام الأسبوع

[illegible]

تابع جدول (۱)

يعلم منه أوائل السنين العربية وشهورها من أيام الأسبوع

[illegible]

جدول (۲)

يعلم منه أوائل السنين الاقرنكيه وشهورها من أيام الاسبوع

	(1)	(2)	(3)	(4)	(5)	(6)	(7)	(8)	(9)	(10)	(11)	(12)	(13)	(14)	(15)	(16)	(17)	(18)	(19)	(20)	(21)	(22)	(23)	(24)	(25)	(26)	(27)	(28)	(29)	(30)	(31)	(32)	(33)	(34)	(35)	(36)	(37)	(38)	(39)	(40)	(41)	(42)	(43)	(44)	(45)	(46)	(47)	(48)	(49)	(50)	(51)	(52)	(53)	(54)	(55)	(56)	(57)	(58)	(59)	(60)	(61)	(62)	(63)	(64)	(65)	(66)	(67)	(68)	(69)	(70)	(71)	(72)	(73)	(74)	(75)	(76)	(77)	(78)	(79)	(80)	(81)	(82)	(83)	(84)	(85)	(86)	(87)	(88)	(89)	(90)	(91)	(92)	(93)	(94)	(95)	(96)	(97)	(98)	(99)	(100)
١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠	
١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠	
١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠	
١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠	
١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠	
١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠	
١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠	
١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠	
١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠	
١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠	
١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠	
١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠	
١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠	
١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧																																																																																				

يعلم منه أوائل السنين القبطية وشهورها من أيام الأسبوع

[illegible]

يَعْلَمُ مِنْهُ أَوَائِلُ السَّنِينَ الرُّومِيَّةِ وَشَهْرَهُمَا مِنْ أَيَّامِ الْأَسْبُوعِ

[illegible]

جدول (۵)

يعلم منه أوائل السنين الفارسية وشهورها من أيام الأسبوع

سنین فارسیه	۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷
مرور تمام	ثلاث	أربعاء	خمیس	جمعه	سبت	أحد	اثنين
اربعاء	خمیس	جمعه	سبت	أحد	اثنين	ثلاث	أربعاء
خرداد ماه	سبت	أحد	اثنين	ثلاث	أربعاء	خمیس	جمعه
نیرماه	اثنين	ثلاث	أربعاء	خمیس	جمعه	سبت	أحد
مرداد ماه	أربعاء	خمیس	جمعه	سبت	أحد	اثنين	ثلاث
شهریور ماه	جمعه	سبت	أحد	اثنين	ثلاث	أربعاء	خمیس
مهر ماه	أحد	اثنين	ثلاث	أربعاء	خمیس	جمعه	سبت
آبان ماه	ثلاث	أربعاء	خمیس	جمعه	سبت	أحد	اثنين
المسترقه	خمیس	جمعه	سبت	أحد	اثنين	ثلاث	أربعاء
ارد ماه	ثلاث	أربعاء	خمیس	جمعه	سبت	أحد	اثنين
دی ماه	خمیس	جمعه	سبت	أحد	اثنين	ثلاث	أربعاء
بهمن ماه	سبت	أحد	اثنين	ثلاث	أربعاء	خمیس	جمعه
اسفند ماه	اثنين	ثلاث	أربعاء	خمیس	جمعه	سبت	أحد



جدول (۶)

يعلم منه أوائل السنين العبرية وشهورها من أيام الأسبوع

[illegible]

يعلم منه أوائل السنين العبرية وشهورها من أيام الأسبوع

[illegible]

يعلم منه أوائل السنين العبرية وشهورها من أيام الأسبوع

روز	۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳
روز	۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳
روز	۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳
روز	۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳
روز	۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳
روز	۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳
روز	۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳
روز	۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳
روز	۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳
روز	۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳
روز	۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳
روز	۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳
روز	۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳
روز	۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳
روز	۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷						

تابع جدول (۶)

يعلم منه أوائل السنين العبرية وشهورها من أيام الأسبوع

[illegible]

يعلم منه أوائل السنين العبرية وشهورها من أيام الأسبوع

روز	۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰																																													
بن	۱۵۶	۱۵۷	۱۵۸	۱۵۹	۱۶۰	۱۶۱	۱۶۲	۱۶۳	۱۶۴	۱۶۵	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۸	۱۶۹	۱۷۰	۱۷۱	۱۷۲	۱۷۳	۱۷۴	۱۷۵	۱۷۶	۱۷۷	۱۷۸	۱۷۹	۱۸۰	۱۸۱	۱۸۲	۱۸۳	۱۸۴	۱۸۵	۱۸۶	۱۸۷	۱۸۸	۱۸۹	۱۹۰	۱۹۱	۱۹۲	۱۹۳	۱۹۴	۱۹۵	۱۹۶	۱۹۷	۱۹۸	۱۹۹	۲۰۰	۲۰۱	۲۰۲	۲۰۳	۲۰۴	۲۰۵	۲۰۶	۲۰۷	۲۰۸	۲۰۹	۲۱۰	۲۱۱	۲۱۲	۲۱۳	۲۱۴	۲۱۵	۲۱۶	۲۱۷	۲۱۸	۲۱۹	۲۲۰	۲۲۱	۲۲۲	۲۲۳	۲۲۴	۲۲۵	۲۲۶	۲۲۷	۲۲۸	۲۲۹	۲۳۰	۲۳۱	۲۳۲	۲۳۳	۲۳۴	۲۳۵	۲۳۶	۲۳۷	۲۳۸	۲۳۹	۲۴۰	۲۴۱	۲۴۲	۲۴۳	۲۴۴	۲۴۵	۲۴۶	۲۴۷	۲۴۸	۲۴۹	۲۵۰	۲۵۱	۲۵۲	۲۵۳	۲۵۴	۲۵۵	۲۵۶	۲۵۷	۲۵۸	۲۵۹	۲۶۰	۲۶۱	۲۶۲	۲۶۳	۲۶۴	۲۶۵	۲۶۶	۲۶۷	۲۶۸	۲۶۹	۲۷۰	۲۷۱	۲۷۲	۲۷۳	۲۷۴	۲۷۵	۲۷۶	۲۷۷	۲۷۸	۲۷۹	۲۸۰	۲۸۱	۲۸۲	۲۸۳	۲۸۴	۲۸۵	۲۸۶	۲۸۷	۲۸۸	۲۸۹	۲۹۰	۲۹۱	۲۹۲	۲۹۳	۲۹۴	۲۹۵	۲۹۶	۲۹۷	۲۹۸	۲۹۹	۳۰۰
بزر	۱۵۷	۱۵۸	۱۵۹	۱۶۰	۱۶۱	۱۶۲	۱۶۳	۱۶۴	۱۶۵	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۸	۱۶۹	۱۷۰	۱۷۱	۱۷۲	۱۷۳	۱۷۴	۱۷۵	۱۷۶	۱۷۷	۱۷۸	۱۷۹	۱۸۰	۱۸۱	۱۸۲	۱۸۳	۱۸۴	۱۸۵	۱۸۶	۱۸۷	۱۸۸	۱۸۹	۱۹۰	۱۹۱	۱۹۲	۱۹۳	۱۹۴	۱۹۵	۱۹۶	۱۹۷	۱۹۸	۱۹۹	۲۰۰	۲۰۱	۲۰۲	۲۰۳	۲۰۴	۲۰۵	۲۰۶	۲۰۷	۲۰۸	۲۰۹	۲۱۰	۲۱۱	۲۱۲	۲۱۳	۲۱۴	۲۱۵	۲۱۶	۲۱۷	۲۱۸	۲۱۹	۲۲۰	۲۲۱	۲۲۲	۲۲۳	۲۲۴	۲۲۵	۲۲۶	۲۲۷	۲۲۸	۲۲۹	۲۳۰	۲۳۱	۲۳۲	۲۳۳	۲۳۴	۲۳۵	۲۳۶	۲۳۷	۲۳۸	۲۳۹	۲۴۰	۲۴۱	۲۴۲	۲۴۳	۲۴۴	۲۴۵	۲۴۶	۲۴۷	۲۴۸	۲۴۹	۲۵۰	۲۵۱	۲۵۲	۲۵۳	۲۵۴	۲۵۵	۲۵۶	۲۵۷	۲۵۸	۲۵۹	۲۶۰	۲۶۱	۲۶۲	۲۶۳	۲۶۴	۲۶۵	۲۶۶	۲۶۷	۲۶۸	۲۶۹	۲۷۰	۲۷۱	۲۷۲	۲۷۳	۲۷۴	۲۷۵	۲۷۶	۲۷۷	۲۷۸	۲۷۹	۲۸۰	۲۸۱	۲۸۲	۲۸۳	۲۸۴	۲۸۵	۲۸۶	۲۸۷	۲۸۸	۲۸۹	۲۹۰	۲۹۱	۲۹۲	۲۹۳	۲۹۴	۲۹۵	۲۹۶	۲۹۷	۲۹۸	۲۹۹	۳۰۰	
کن	۱۵۸	۱۵۹	۱۶۰	۱۶۱	۱۶۲	۱۶۳	۱۶۴	۱۶۵	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۸	۱۶۹	۱۷۰	۱۷۱	۱۷۲	۱۷۳	۱۷۴	۱۷۵	۱۷۶	۱۷۷	۱۷۸	۱۷۹	۱۸۰	۱۸۱	۱۸۲	۱۸۳	۱۸۴	۱۸۵	۱۸۶	۱۸۷	۱۸۸	۱۸۹	۱۹۰	۱۹۱	۱۹۲	۱۹۳	۱۹۴	۱۹۵	۱۹۶	۱۹۷	۱۹۸	۱۹۹	۲۰۰	۲۰۱	۲۰۲	۲۰۳	۲۰۴	۲۰۵	۲۰۶	۲۰۷	۲۰۸	۲۰۹	۲۱۰	۲۱۱	۲۱۲	۲۱۳	۲۱۴	۲۱۵	۲۱۶	۲۱۷	۲۱۸	۲۱۹	۲۲۰	۲۲۱	۲۲۲	۲۲۳	۲۲۴	۲۲۵	۲۲۶	۲۲۷	۲۲۸	۲۲۹	۲۳۰	۲۳۱	۲۳۲	۲۳۳	۲۳۴	۲۳۵	۲۳۶	۲۳۷	۲۳۸	۲۳۹	۲۴۰	۲۴۱	۲۴۲	۲۴۳	۲۴۴	۲۴۵	۲۴۶	۲۴۷	۲۴۸	۲۴۹	۲۵۰	۲۵۱	۲۵۲	۲۵۳	۲۵۴	۲۵۵	۲۵۶	۲۵۷	۲۵۸	۲۵۹	۲۶۰	۲۶۱	۲۶۲	۲۶۳	۲۶۴	۲۶۵	۲۶۶	۲۶۷	۲۶۸	۲۶۹	۲۷۰	۲۷۱	۲۷۲	۲۷۳	۲۷۴	۲۷۵	۲۷۶	۲۷۷	۲۷۸	۲۷۹	۲۸۰	۲۸۱	۲۸۲	۲۸۳	۲۸۴	۲۸۵	۲۸۶	۲۸۷	۲۸۸	۲۸۹	۲۹۰	۲۹۱	۲۹۲	۲۹۳	۲۹۴	۲۹۵	۲۹۶	۲۹۷	۲۹۸	۲۹۹	۳۰۰		
بیم	۱۵۹	۱۶۰	۱۶۱	۱۶۲	۱۶۳	۱۶۴	۱۶۵	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۸	۱۶۹	۱۷۰	۱۷۱	۱۷۲	۱۷۳	۱۷۴	۱۷۵	۱۷۶	۱۷۷	۱۷۸	۱۷۹	۱۸۰	۱۸۱	۱۸۲	۱۸۳	۱۸۴	۱۸۵	۱۸۶	۱۸۷	۱۸۸	۱۸۹	۱۹۰	۱۹۱	۱۹۲	۱۹۳	۱۹۴	۱۹۵	۱۹۶	۱۹۷	۱۹۸	۱۹۹	۲۰۰	۲۰۱	۲۰۲	۲۰۳	۲۰۴	۲۰۵	۲۰۶	۲۰۷	۲۰۸	۲۰۹	۲۱۰	۲۱۱	۲۱۲	۲۱۳	۲۱۴	۲۱۵	۲۱۶	۲۱۷	۲۱۸	۲۱۹	۲۲۰	۲۲۱	۲۲۲	۲۲۳	۲۲۴	۲۲۵	۲۲۶	۲۲۷	۲۲۸	۲۲۹	۲۳۰	۲۳۱	۲۳۲	۲۳۳	۲۳۴	۲۳۵	۲۳۶	۲۳۷	۲۳۸	۲۳۹	۲۴۰	۲۴۱	۲۴۲	۲۴۳	۲۴۴	۲۴۵	۲۴۶	۲۴۷	۲۴۸	۲۴۹	۲۵۰	۲۵۱	۲۵۲	۲۵۳	۲۵۴	۲۵۵	۲۵۶	۲۵۷	۲۵۸	۲۵۹	۲۶۰	۲۶۱	۲۶۲	۲۶۳	۲۶۴	۲۶۵	۲۶۶	۲۶۷	۲۶۸	۲۶۹	۲۷۰	۲۷۱	۲۷۲	۲۷۳	۲۷۴	۲۷۵	۲۷۶	۲۷۷	۲۷۸	۲۷۹	۲۸۰	۲۸۱	۲۸۲	۲۸۳	۲۸۴	۲۸۵	۲۸۶	۲۸۷	۲۸۸	۲۸۹	۲۹۰	۲۹۱	۲۹۲	۲۹۳	۲۹۴	۲۹۵	۲۹۶	۲۹۷	۲۹۸	۲۹۹	۳۰۰			
کزر	۱۶۰	۱۶۱	۱۶۲	۱۶۳	۱۶۴	۱۶۵	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۸	۱۶۹	۱۷۰	۱۷۱	۱۷۲	۱۷۳	۱۷۴	۱۷۵	۱۷۶	۱۷۷	۱۷۸	۱۷۹	۱۸۰	۱۸۱	۱۸۲	۱۸۳	۱۸۴	۱۸۵	۱۸۶	۱۸۷	۱۸۸	۱۸۹	۱۹۰	۱۹۱	۱۹۲	۱۹۳	۱۹۴	۱۹۵	۱۹۶	۱۹۷	۱۹۸	۱۹۹	۲۰۰	۲۰۱	۲۰۲	۲۰۳	۲۰۴	۲۰۵	۲۰۶	۲۰۷	۲۰۸	۲۰۹	۲۱۰	۲۱۱	۲۱۲	۲۱۳	۲۱۴	۲۱۵	۲۱۶	۲۱۷	۲۱۸	۲۱۹	۲۲۰	۲۲۱	۲۲۲	۲۲۳	۲۲۴	۲۲۵	۲۲۶	۲۲۷	۲۲۸	۲۲۹	۲۳۰	۲۳۱	۲۳۲	۲۳۳	۲۳۴	۲۳۵	۲۳۶	۲۳۷	۲۳۸	۲۳۹	۲۴۰	۲۴۱	۲۴۲	۲۴۳	۲۴۴	۲۴۵	۲۴۶	۲۴۷	۲۴۸	۲۴۹	۲۵۰	۲۵۱	۲۵۲	۲۵۳	۲۵۴	۲۵۵	۲۵۶	۲۵۷	۲۵۸	۲۵۹	۲۶۰	۲۶۱	۲۶۲	۲۶۳	۲۶۴	۲۶۵	۲۶۶	۲۶۷	۲۶۸	۲۶۹	۲۷۰	۲۷۱	۲۷۲	۲۷۳	۲۷۴	۲۷۵	۲۷۶	۲۷۷	۲۷۸	۲۷۹	۲۸۰	۲۸۱	۲۸۲	۲۸۳	۲۸۴	۲۸۵	۲۸۶	۲۸۷	۲۸۸	۲۸۹	۲۹۰	۲۹۱	۲۹۲	۲۹۳	۲۹۴	۲۹۵	۲۹۶	۲۹۷	۲۹۸	۲۹۹	۳۰۰				
بزر	۱۶۱	۱۶۲	۱۶۳	۱۶۴	۱۶۵	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۸	۱۶۹	۱۷۰	۱۷۱	۱۷۲	۱۷۳	۱۷۴	۱۷۵	۱۷۶	۱۷۷	۱۷۸	۱۷۹	۱۸۰	۱۸۱	۱۸۲	۱۸۳	۱۸۴	۱۸۵	۱۸۶	۱۸۷	۱۸۸	۱۸۹	۱۹۰	۱۹۱	۱۹۲	۱۹۳	۱۹۴	۱۹۵	۱۹۶	۱۹۷	۱۹۸	۱۹۹	۲۰۰	۲۰۱	۲۰۲	۲۰۳	۲۰۴	۲۰۵	۲۰۶	۲۰۷	۲۰۸	۲۰۹	۲۱۰	۲۱۱	۲۱۲	۲۱۳	۲۱۴	۲۱۵	۲۱۶	۲۱۷	۲۱۸	۲۱۹	۲۲۰	۲۲۱	۲۲۲	۲۲۳	۲۲۴	۲۲۵	۲۲۶	۲۲۷	۲۲۸	۲۲۹	۲۳۰	۲۳۱	۲۳۲	۲۳۳	۲۳۴	۲۳۵	۲۳۶	۲۳۷	۲۳۸	۲۳۹	۲۴۰	۲۴۱	۲۴۲	۲۴۳	۲۴۴	۲۴۵	۲۴۶	۲۴۷	۲۴۸	۲۴۹	۲۵۰	۲۵۱	۲۵۲	۲۵۳	۲۵۴	۲۵۵	۲۵۶	۲۵۷	۲۵۸	۲۵۹	۲۶۰	۲۶۱	۲۶۲	۲۶۳	۲۶۴	۲۶۵	۲۶۶	۲۶۷	۲۶۸	۲۶۹	۲۷۰	۲۷۱	۲۷۲	۲۷۳	۲۷۴	۲۷۵	۲۷۶	۲۷۷	۲۷۸	۲۷۹	۲۸۰	۲۸۱	۲۸۲	۲۸۳	۲۸۴	۲۸۵	۲۸۶	۲۸۷	۲۸۸	۲۸۹	۲۹۰	۲۹۱	۲۹۲	۲۹۳	۲۹۴	۲۹۵	۲۹۶	۲۹۷	۲۹۸	۲۹۹	۳۰۰					
بیم	۱۶۲	۱۶۳	۱۶۴	۱۶۵	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۸	۱۶۹	۱۷۰	۱۷۱	۱۷۲	۱۷۳	۱۷۴	۱۷۵	۱۷۶	۱۷۷	۱۷۸	۱۷۹	۱۸۰	۱۸۱	۱۸۲	۱۸۳	۱۸۴	۱۸۵	۱۸۶	۱۸۷	۱۸۸	۱۸۹	۱۹۰	۱۹۱	۱۹۲	۱۹۳	۱۹۴	۱۹۵	۱۹۶	۱۹۷	۱۹۸	۱۹۹	۲۰۰	۲۰۱	۲۰۲	۲۰۳	۲۰۴	۲۰۵	۲۰۶	۲۰۷	۲۰۸	۲۰۹	۲۱۰	۲۱۱	۲۱۲	۲۱۳	۲۱۴	۲۱۵	۲۱۶	۲۱۷	۲۱۸	۲۱۹	۲۲۰	۲۲۱	۲۲۲	۲۲۳	۲۲۴	۲۲۵	۲۲۶	۲۲۷	۲۲۸	۲۲۹	۲۳۰	۲۳۱	۲۳۲	۲۳۳	۲۳۴	۲۳۵	۲۳۶	۲۳۷	۲۳۸	۲۳۹	۲۴۰	۲۴۱	۲۴۲	۲۴۳	۲۴۴	۲۴۵	۲۴۶	۲۴۷	۲۴۸	۲۴۹	۲۵۰	۲۵۱	۲۵۲	۲۵۳	۲۵۴	۲۵۵	۲۵۶	۲۵۷	۲۵۸	۲۵۹	۲۶۰	۲۶۱	۲۶۲	۲۶۳	۲۶۴	۲۶۵	۲۶۶	۲۶۷	۲۶۸	۲۶۹	۲۷۰	۲۷۱	۲۷۲	۲۷۳	۲۷۴	۲۷۵	۲۷۶	۲۷۷	۲۷۸	۲۷۹	۲۸۰	۲۸۱	۲۸۲	۲۸۳	۲۸۴	۲۸۵	۲۸۶	۲۸۷	۲۸۸	۲۸۹	۲۹۰	۲۹۱	۲۹۲	۲۹۳	۲۹۴	۲۹۵	۲۹۶	۲۹۷	۲۹۸	۲۹۹	۳۰۰						
کن	۱۶۳	۱۶۴	۱۶۵	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۸	۱۶۹	۱۷۰	۱۷۱	۱۷۲	۱۷۳	۱۷۴	۱۷۵	۱۷۶	۱۷۷	۱۷۸	۱۷۹	۱۸۰	۱۸۱	۱۸۲	۱۸۳	۱۸۴	۱۸۵	۱۸۶	۱۸۷	۱۸۸	۱۸۹	۱۹۰	۱۹۱	۱۹۲	۱۹۳	۱۹۴	۱۹۵	۱۹۶	۱۹۷	۱۹۸	۱۹۹	۲۰۰	۲۰۱	۲۰۲	۲۰۳	۲۰۴	۲۰۵</																																																																																																						

يعلم منه أوائل السفين العبريه وشهورها من أيام الاسبوع

[illegible]

يعلم منه أوائل السنين العبرية وشهورها من أيام الأسبوع

[illegible]

يستخرج منه سني التواريخ الخجلة بعضهم من بعض

مجموعة عربية	مجموعة الافرنكي				مجموعة القبطي				مجموعة الرومي				مجموعة الفارسي							
سنين	سنين	أيام	سنة	يوم	سنين	سنين	أيام	سنة	يوم	سنين	سنين	أيام	سنة	يوم	سنين	سنين	أيام	سنة	يوم	
٠٠	٦٢١	١٩٥	٦	٠٠	٢٢٧	٢٢٠	٦	٠٠	٩٣٢	٩٢٧	٦	٠٠	٩٣٢	٩٢٧	٦	٠٠	٩٣٢	٩٢٧	٦	٠٠
١	٦٢٢	١٨٤	٨	٤٨	٢٢٨	٢٠٩	٨	٤٨	٩٣٣	٩٢٨	٨	٤٨	٩٣٣	٩٢٨	٨	٤٨	٩٣٣	٩٢٨	٨	٤٨
٢	٦٢٣	١٧٣	١١	٣٦	٢٢٩	٢١٨	١١	٣٦	٩٣٤	٩٢٩	١١	٣٦	٩٣٤	٩٢٩	١١	٣٦	٩٣٤	٩٢٩	١١	٣٦
٣	٦٢٤	١٦٢	١٤	٢٤	٢٣٠	٢١٩	١٤	٢٤	٩٣٥	٩٣٠	١٤	٢٤	٩٣٥	٩٣٠	١٤	٢٤	٩٣٥	٩٣٠	١٤	٢٤
٤	٦٢٥	١٥١	١٧	١٢	٢٣١	٢٢٠	١٧	١٢	٩٣٦	٩٣١	١٧	١٢	٩٣٦	٩٣١	١٧	١٢	٩٣٦	٩٣١	١٧	١٢
٥	٦٢٧	١٤٠	٢٠	٠٠	٢٣٢	٢٢١	٢٠	٠٠	٩٣٧	٩٣٢	٢٠	٠٠	٩٣٧	٩٣٢	٢٠	٠٠	٩٣٧	٩٣٢	٢٠	٠٠
٦	٦٢٧	١٢٩	٢٢	٤٨	٢٣٣	٢٢٢	٢٢	٤٨	٩٣٨	٩٣٣	٢٢	٤٨	٩٣٨	٩٣٣	٢٢	٤٨	٩٣٨	٩٣٣	٢٢	٤٨
٧	٦٢٨	١١٩	١	٣٦	٢٣٤	٢٢٣	١	٣٦	٩٣٩	٩٣٤	١	٣٦	٩٣٩	٩٣٤	١	٣٦	٩٣٩	٩٣٤	١	٣٦
٨	٦٢٩	١٠٨	٤	٢٤	٢٣٥	٢٢٤	٤	٢٤	٩٤٠	٩٣٥	٤	٢٤	٩٤٠	٩٣٥	٤	٢٤	٩٤٠	٩٣٥	٤	٢٤
٩	٦٣٠	٩٧	٧	١٢	٢٣٦	٢٢٥	٧	١٢	٩٤١	٩٣٦	٧	١٢	٩٤١	٩٣٦	٧	١٢	٩٤١	٩٣٦	٧	١٢
١٠	٦٣١	٨٦	١٠	٠٠	٢٣٧	٢٢٦	١٠	٠٠	٩٤٢	٩٣٧	١٠	٠٠	٩٤٢	٩٣٧	١٠	٠٠	٩٤٢	٩٣٧	١٠	٠٠
١١	٦٣٢	٧٥	١٢	٤٨	٢٣٨	٢٢٧	١٢	٤٨	٩٤٣	٩٣٨	١٢	٤٨	٩٤٣	٩٣٨	١٢	٤٨	٩٤٣	٩٣٨	١٢	٤٨
١٢	٦٣٣	٦٤	١٥	٣٦	٢٣٩	٢٢٨	١٥	٣٦	٩٤٤	٩٣٩	١٥	٣٦	٩٤٤	٩٣٩	١٥	٣٦	٩٤٤	٩٣٩	١٥	٣٦
١٣	٦٣٤	٥٣	١٨	٢٤	٢٤٠	٢٢٩	١٨	٢٤	٩٤٥	٩٤٠	١٨	٢٤	٩٤٥	٩٤٠	١٨	٢٤	٩٤٥	٩٤٠	١٨	٢٤
١٤	٦٣٥	٤٢	٢١	١٢	٢٤١	٢٢٠	٢١	١٢	٩٤٦	٩٤١	٢١	١٢	٩٤٦	٩٤١	٢١	١٢	٩٤٦	٩٤١	٢١	١٢
١٥	٦٣٦	٣٢	٢٢	٠٠	٢٤٢	٢٢١	٢٢	٠٠	٩٤٧	٩٤٢	٢٢	٠٠	٩٤٧	٩٤٢	٢٢	٠٠	٩٤٧	٩٤٢	٢٢	٠٠
١٦	٦٣٧	٢١	٢٤	٤٨	٢٤٣	٢٢٢	٢٤	٤٨	٩٤٨	٩٤٣	٢٤	٤٨	٩٤٨	٩٤٣	٢٤	٤٨	٩٤٨	٩٤٣	٢٤	٤٨
١٧	٦٣٨	١٠	٢٦	٣٦	٢٤٤	٢٢٣	٢٦	٣٦	٩٤٩	٩٤٤	٢٦	٣٦	٩٤٩	٩٤٤	٢٦	٣٦	٩٤٩	٩٤٤	٢٦	٣٦
١٨	٦٣٨	٣٦٤	١٤	٢٤	٢٤٥	٢٢٤	١٤	٢٤	٩٥٠	٩٤٥	١٤	٢٤	٩٥٠	٩٤٥	١٤	٢٤	٩٥٠	٩٤٥	١٤	٢٤
١٩	٦٣٩	٢٥٣	١٧	١٢	٢٤٦	٢٢٥	١٧	١٢	٩٥١	٩٤٦	١٧	١٢	٩٥١	٩٤٦	١٧	١٢	٩٥١	٩٤٦	١٧	١٢
٢٠	٦٤٠	٢٤٢	٢٠	٠٠	٢٤٧	٢٢٦	٢٠	٠٠	٩٥٢	٩٤٧	٢٠	٠٠	٩٥٢	٩٤٧	٢٠	٠٠	٩٥٢	٩٤٧	٢٠	٠٠
٢١	٦٤١	٢٣١	٢٢	٤٨	٢٤٨	٢٢٧	٢٢	٤٨	٩٥٣	٩٤٨	٢٢	٤٨	٩٥٣	٩٤٨	٢٢	٤٨	٩٥٣	٩٤٨	٢٢	٤٨
٢٢	٦٤٢	٢٢١	١	٣٦	٢٤٩	٢٢٨	١	٣٦	٩٥٤	٩٤٩	١	٣٦	٩٥٤	٩٤٩	١	٣٦	٩٥٤	٩٤٩	١	٣٦
٢٣	٦٤٣	٢١٠	٤	٢٤	٢٥٠	٢٢٩	٤	٢٤	٩٥٥	٩٥٠	٤	٢٤	٩٥٥	٩٥٠	٤	٢٤	٩٥٥	٩٥٠	٤	٢٤
٢٤	٦٤٤	٢٩٩	٧	١٢	٢٥١	٢٣٠	٧	١٢	٩٥٦	٩٥١	٧	١٢	٩٥٦	٩٥١	٧	١٢	٩٥٦	٩٥١	٧	١٢
٢٥	٦٤٥	٢٨٨	١٠	٠٠	٢٥٢	٢٢١	١٠	٠٠	٩٥٧	٩٥٢	١٠	٠٠	٩٥٧	٩٥٢	١٠	٠٠	٩٥٧	٩٥٢	١٠	٠٠
٢٦	٦٤٦	٢٧٧	١٢	٤٨	٢٥٣	٢٢٢	١٢	٤٨	٩٥٨	٩٥٣	١٢	٤٨	٩٥٨	٩٥٣	١٢	٤٨	٩٥٨	٩٥٣	١٢	٤٨
٢٧	٦٤٧	٢٦٦	١٥	٣٦	٢٥٤	٢٢٣	١٥	٣٦	٩٥٩	٩٥٤	١٥	٣٦	٩٥٩	٩٥٤	١٥	٣٦	٩٥٩	٩٥٤	١٥	٣٦
٢٨	٦٤٨	٢٥٥	١٨	٢٤	٢٥٥	٢٢٤	١٨	٢٤	٩٦٠	٩٥٥	١٨	٢٤	٩٦٠	٩٥٥	١٨	٢٤	٩٦٠	٩٥٥	١٨	٢٤
٢٩	٦٤٩	٢٤٤	٢١	١٢	٢٥٦	٢٢٥	٢١	١٢	٩٦١	٩٥٦	٢١	١٢	٩٦١	٩٥٦	٢١	١٢	٩٦١	٩٥٦	٢١	١٢
٣٠	٦٥٠	٢٣٤	٢٢	٠٠	٢٥٦	٢٢٦	٢٢	٠٠	٩٦١	٩٥٦	٢٢	٠٠	٩٦١	٩٥٦	٢٢	٠٠	٩٦١	٩٥٦	٢٢	٠٠

تابع جدول (٧)

يستخرج منه سني التواريخ الخمسة بعضها من بعض

مجموعة عربية	مجموعة الأفرنجي			مجموعة القبطي			مجموعة الرومي			مجموعة الفارسي	
	سني	أيام	سني	سني	أيام	سني	سني	أيام	سني	سني	أيام
٦٠	٦٧٩	٢٧٢	١٨	٣٩٦	٣٢	١٢	٩٩٠	٣٦٤	١٢	٤٨	١١٨
٩٠	٧٠٨	٣١١	١٢	٤٢٥	٧١	٦	١٠٢٠	٣٨	٠٠	٧٧	١٦٤
١٢٠	٧٣٧	٣٥٠	٦	٤٥٤	١١٠	٠٠	١٠٤٩	٧٩	١٨	١٠٦	٢١٠
١٥٠	٧٦٧	٣٩	١٨	٤٨٣	١٤٨	١٨	١٠٧٨	١١٥	١٢	١٣٥	٢٥٦
١٨٠	٧٩٦	٦٢	١٢	٥١٢	١٨٧	١٢	١١٠٧	١٥٤	٦	١٦٤	٣٠٢
٢١٠	٨٢٥	١٠١	٦	٥٤١	٢٢٦	٦	١١٣٦	١٩٣	٠٠	١٩٣	٣٤٨
٢٤٠	٨٥٤	١٤٠	٠٠	٥٧٠	٢٦٥	٠٠	١١٦٥	٢٣١	١٨	٢٢٣	٣٩
٢٧٠	٨٨٣	١٧٨	١٨	٥٩٩	٣٠٣	١٨	١١٩٤	٢٧٠	١٢	٢٥٢	٧٥
٣٠٠	٩١٢	٢١٧	١٢	٦٢٨	٣٤٢	١٢	١٢٢٣	٣٠٩	٦	٢٨١	١٢١
٣٣٠	٩٤١	٢٥٦	٦	٦٥٨	٣٨١	٠٠	١٢٥٢	٣٤٨	٠٠	٣١٠	١٦٧
٣٦٠	٩٧٠	٢٩٥	٠٠	٦٨٧	٤٢٠	١٢	١٢٨٢	٣٨١	١٢	٣٣٩	٢١٣
٣٩٠	٩٩٩	٣٣٣	١٨	٧١٦	٤٥٩	٦	١٣١١	٤٢٠	٦	٣٦٨	٢٥٩
٤٢٠	١٠٢٩	٣٧٢	٦	٧٤٥	٤٩٩	٠٠	١٣٤٠	٤٥٩	٠٠	٣٩٧	٣٠٥
٤٥٠	١٠٥٨	٤١١	٠٠	٧٧٤	٥٣٨	١٨	١٣٦٩	٤٩٩	١٨	٤٢٦	٣٥١
٤٨٠	١٠٨٧	٤٥٠	١٨	٨٠٣	٥٧٧	١٢	١٣٩٨	٥٣٨	١٢	٤٥٦	٣٩٧
٥١٠	١١١٦	٤٨٩	١٢	٨٣٢	٦١٦	٦	١٤٢٧	٥٧٧	٦	٤٨٥	٤٤٣
٥٤٠	١١٤٥	٥٢٨	٦	٨٦١	٦٥٥	٠٠	١٤٥٦	٦١٦	٠٠	٥١٤	٤٨٥
٥٧٠	١١٧٤	٥٦٧	٠٠	٨٩٠	٦٩٤	١٨	١٤٨٥	٦٥٥	١٨	٥٤٣	٥٢٨
٦٠٠	١٢٠٣	٧٠٦	١٨	٩٢٠	٧٣٣	١٢	١٥١٤	٦٩٤	١٢	٥٧٢	٥٧٤
٦٣٠	١٢٣٢	٧٤٩	١٢	٩٤٩	٧٧٢	٠٠	١٥٤٣	٧٣٣	٠٠	٦٠١	٦١٦
٦٦٠	١٢٦١	٧٨٨	٦	٩٧٨	٨١١	١٨	١٥٧٢	٧٧٢	١٨	٦٣٠	٦٥٩
٦٩٠	١٢٩٠	٨٢٧	٠٠	١٠٠٧	٨٥٠	١٢	١٦٠١	٨١١	١٢	٦٥٩	٦٩٤
٧٢٠	١٣٢٠	٨٦٦	١٢	١٠٣٦	٨ٹ٠	٦	١٦٣٠	٨٥٠	٦	٦٨٩	٧٣٣
٧٥٠	١٣٤٩	٩٠٥	٦	١٠٦٥	٩٢٩	٠٠	١٦٦٠	٨ٹ٠	٠٠	٧١٨	٧٧٢
٧٨٠	١٣٧٨	٩٤٨	٠٠	١٠٩٤	٩٦٨	١٨	١٦٩٠	٩٢٩	١٨	٧٤٧	٨١١
٨١٠	١٤٠٧	٩٨٧	١٨	١١٢٣	١٠٠٧	١٢	١٧١٨	٩٦٨	١٢	٧٧٦	٨٥٠
٨٤٠	١٤٣٦	١٠٢٦	١٢	١١٥٢	١٠٣٦	٦	١٧٤٧	٩٦٨	٦	٨٠٥	٨٩٠
٨٧٠	١٤٦٥	١٠٦٥	٦	١١٨١	١٠٦٥	٠٠	١٧٧٦	١٠٢٦	٠٠	٨٣٤	٩٢٩
٩٠٠	١٤٩٤	١١٠٤	٠٠	١٢١١	١١٠٤	١٨	١٨٠٥	١٠٦٥	١٨	٨٦٣	٩٦٨
٩٣٠	١٥٢٣	١١٤٣	١٨	١٢٤٠	١١٤٣	٦	١٨٣٥	١١٠٤	٦	٨٩٢	١٠٠٧
٩٦٠	١٥٥٢	١١٨٢	١٢	١٢٦٩	١١٨٢	٠٠	١٨٦٤	١١٤٣	٠٠	٩٢١	١٠٣٦

تابع جدول (٧)

يستخرج منه سني التواريخ الخمسة بعضها من بعض

مجموعة عربية	مجموعة الأفرنجي			مجموعة القبطي			مجموعة الرومي			مجموعة الفارسي	
	سني	أيام	سني	سني	أيام	سني	سني	أيام	سني	سني	أيام
٩٩٠	١٥٨٢	٢٣	٠٠	١٢٩٨	١٢٧	١٨	١٢٩٨	١٠٤	١٨	٩٥١	٨٤
١٠٢٠	١٦١١	٦١	١٨	١٣٢٧	١٧٦	١٢	١٣٢٧	١٤٣	١٢	٩٨٠	١٣٠
١٠٥٠	١٦٤٠	١٠٠	١٢	١٣٥٦	٢١٥	٦	١٣٥٦	١٨٢	٦	١٠٠٩	١٧٦
١٠٨٠	١٦٦٩	١٣٩	٦	١٣٨٥	٢٥٤	٠٠	١٣٨٥	١٩٨٠	٠٠	١٠٣٨	٢٢٢
١١١٠	١٦٩٨	١٧٨	٠٠	١٤١٤	٢٩٢	١٨	١٤١٤	٢٠٠٩	١٨	١٠٦٧	٢٦٨
١١٤٠	١٧٢٧	٢١٧	١٨	١٤٤٣	٣٣١	١٢	١٤٤٣	٢٠٣٨	١٢	١٠٩٦	٣١٤
١١٧٠	١٧٥٦	٢٥٦	١٢	١٤٧٣	٣٧٠	٠٠	١٤٧٣	٢٠٦٧	٠٠	١١٢٥	٣٦٠
١٢٠٠	١٧٨٥	٢٩٥	٦	١٥٠٢	٤٠٩	١٨	١٥٠٢	٢٠٩٦	١٨	١١٥٥	٤١
١٢٣٠	١٨١٤	٣٣٥	٠٠	١٥٣١	٤٤٨	١٢	١٥٣١	٢١٢٦	١٢	١١٨٤	٨٧
١٢٦٠	١٨٤٣	٣٧٤	١٢	١٥٦٠	٤٨٧	٦	١٥٦٠	٢١٥٥	٦	١٢١٣	١٣٣
١٢٩٠	١٨٧٢	٤١٣	٦	١٥٨٩	٥٢٦	٠٠	١٥٨٩	٢١٨٤	٠٠	١٢٤٢	١٧٩
١٣٢٠	١٩٠١	٤٥٢	٠٠	١٦١٨	٥٦٥	١٨	١٦١٨	٢٢١٣	١٨	١٢٧١	٢٢٥
١٣٥٠	١٩٣١	٤٩١	١٨	١٦٤٧	٦٠٤	١٢	١٦٤٧	٢٢٤٢	١٢	١٣٠٠	٢٧١
١٣٨٠	١٩٦٠	٥٣٠	١٢	١٦٧٦	٦٤٣	٦	١٦٧٦	٢٢٧١	٦	١٣٢٩	٣١٧
١٤١٠	١٩٨٩	٥٦٩	٦	١٧٠٥	٦٨٢	٠٠	١٧٠٥	٢٣٠٠	٠٠	١٣٥٨	٣٦٣
١٤٤٠	٢٠١٨	٦٠٨	٠٠	١٧٣٤	٧٢١	١٨	١٧٣٤	٢٣٢٩	١٨	١٣٨٨	٤١
١٤٧٠	٢٠٤٧	٦٤٧	١٨	١٧٦٣	٧٦٠	٦	١٧٦٣	٢٣٥٨	٦	١٤١٧	٩٠
١٥٠٠	٢٠٧٦	٦٨٦	١٢	١٧٩٢	٨٠٠	٠٠	١٧٩٢	٢٣٨٨	٠٠	١٤٤٦	١٣٦
١٥٣٠	٢١٠٥	٧٢٥	٦	١٨٢١	٨٣٩	١٨	١٨٢١	٢٤١٧	١٨	١٤٧٥	١٨٢
١٥٦٠	٢١٣٥	٧٦٤	١٨	١٨٥٠	٨٧٨	١٢	١٨٥٠	٢٤٤٦	١٢	١٥٠٤	٢٢٨
١٥٩٠	٢١٦٤	٨٠٧	١٢	١٨٧٩	٩١٧	٦	١٨٧٩	٢٤٧٥	٦	١٥٣٣	٢٧٤
١٦٢٠	٢١٩٣	٨٤٦	٦	١٩٠٨	٩٥٦	٠٠	١٩٠٨	٢٥٠٤	٠٠	١٥٦٢	٣٢٠
١٦٥٠	٢٢٢٢	٨٨٥	٠٠	١٩٣٧	٩٩٥	١٨	١٩٣٧	٢٥٣٣	١٨	١٥٩١	٣٦٨
١٦٨٠	٢٢٥١	٩٢٤	١٨	١٩٦٦	١٠٣٤	١٢	١٩٦٦	٢٥٦٢	١٢	١٦٢٠	٤١٦
١٧١٠	٢٢٨٠	٩٦٣	١٢	١٩٩٥	١٠٦٣	٦	١٩٩٥	٢٥٩١	٦	١٦٥٠	٤٦٤
١٧٤٠	٢٣٠٩	١٠٠٢	٦	٢٠٢٤	١٠٩٢	٠٠	٢٠٢٤	٢٦٢٠	٠٠	١٦٧٩	٥١٢
١٧٧٠	٢٣٣٨	١٠٣١	٠٠	٢٠٥٣	١١٢١	١٨	٢٠٥٣	٢٦٤٩	١٨	١٧٠٨	٥٦٠
١٨٠٠	٢٣٦٧	١٠٦٠	١٨	٢٠٨٢	١١٥٠	٦	٢٠٨٢	٢٦٧٨	٦	١٧٣٧	٦٠٨

لاستخراج التاريخ العبري من العربي وعكسه

[illegible]

يستخرج منه مبسوطة سنى التواريخ الستة

مبسوطة الفارسي				مبسوطة الافرنكي والقبطي والرومي				مبسوطة السري
سنين عربية	ساعات	دقائق	سنين عربية	سنين عربية	ساعات	دقائق	سنين عربية	سنين عربية
١	٨	٤٨	١	١	٨	٤٨	١	١
٢	١٧	٣٦	٢	٢	١١	٣٦	٢	٢
٣	٢٦	٢٤	٣	٣	١٤	٢٤	٣	٣
٤	٣٥	١٢	٤	٤	١٧	١٢	٤	٤
٥	٤٤	٠٠	٥	٥	٢٠	٠٠	٥	٥
٦	٥٣	٤٨	٦	٦	٢٢	٤٨	٦	٦
٧	٦٢	٣٦	٧	٧	٢٤	٣٦	٧	٧
٨	٧١	٢٤	٨	٨	٢٦	٢٤	٨	٨
٩	٨٠	١٢	٩	٩	٢٧	١٢	٩	٩
١٠	٨٩	٠٠	١٠	١٠	٢٨	٠٠	١٠	١٠
١١	٩٨	٤٨	١١	١١	٢٩	٤٨	١١	١١
١٢	١٠٧	٣٦	١٢	١٢	٣٠	٣٦	١٢	١٢
١٣	١١٦	٢٤	١٣	١٣	٣١	٢٤	١٣	١٣
١٤	١٢٥	١٢	١٤	١٤	٣٢	١٢	١٤	١٤
١٥	١٣٤	٠٠	١٥	١٥	٣٣	٠٠	١٥	١٥
١٦	١٤٣	٤٨	١٦	١٦	٣٤	٤٨	١٦	١٦
١٧	١٥٢	٣٦	١٧	١٧	٣٥	٣٦	١٧	١٧
١٨	١٦١	٢٤	١٨	١٨	٣٦	٢٤	١٨	١٨
١٩	١٧٠	١٢	١٩	١٩	٣٧	١٢	١٩	١٩
٢٠	١٧٩	٠٠	٢٠	٢٠	٣٨	٠٠	٢٠	٢٠
٢١	١٨٨	٤٨	٢١	٢١	٣٩	٤٨	٢١	٢١
٢٢	١٩٧	٣٦	٢٢	٢٢	٤٠	٣٦	٢٢	٢٢
٢٣	٢٠٦	٢٤	٢٣	٢٣	٤١	٢٤	٢٣	٢٣
٢٤	٢١٥	١٢	٢٤	٢٤	٤٢	١٢	٢٤	٢٤
٢٥	٢٢٤	٠٠	٢٥	٢٥	٤٣	٠٠	٢٥	٢٥
٢٦	٢٣٣	٤٨	٢٦	٢٦	٤٤	٤٨	٢٦	٢٦
٢٧	٢٤٢	٣٦	٢٧	٢٧	٤٥	٣٦	٢٧	٢٧
٢٨	٢٥١	٢٤	٢٨	٢٨	٤٦	٢٤	٢٨	٢٨
٢٩	٢٦٠	١٢	٢٩	٢٩	٤٧	١٢	٢٩	٢٩
٣٠	٢٦٩	٠٠	٣٠	٣٠	٤٨	٠٠	٣٠	٣٠

تابع جدول (٩)

جدول مبسوطه شهور التواريخ الخمسة

شهور عربية	أيام	شهور افرنجيه	أيام	شهور قبطيه	أيام	شهور روميه	أيام	شهور فارسيه	أيام
محرم	٣٠	يناير	٣١	توت	٣٠	تشرين أول	٣١	فروردينه	٣٠
صفر	٥٩	فبراير	٥٩	باه	٦٠	تشرين ثاني	٦١	اردبهر	٦٠
ربيع أول	٨٩	مارس	٩٠	هاتور	٩٠	كانون أول	٩٢	خرداد ماه	٩٠
ربيع ثاني	١١٨	ابريل	١٢٠	كهك	١٢٠	كانون ثاني	١٢٣	تيرماه	١٢٠
جماد أول	١٤٨	مايو	١٥١	طوبه	١٥٠	شباط	١٥١	مهرماه	١٥٠
جماد ثاني	١٧٧	يونيه	١٨١	امشير	١٨٠	ادار	١٨٢	شهربرماه	١٨٠
رجب	٢٠٧	يوليه	٢١٢	برمهات	٢١٠	نيسان	٢١٢	مهرماه	٢١٠
شعبان	٢٣٦	اغسطس	٢٤٣	برموده	٢٤٠	ايار	٢٤٣	ابان ماه	٢٤٠
رمضان	٢٦٦	سبتمبر	٢٧٣	بشنس	٢٧٠	حيزران	٢٧٣	المسترفه	٢٤٥
شوال	٢٩٥	اكتوبر	٣٠٤	بؤنه	٣٠٠	تموز	٣٠٤	ديماه	٣٠٥
ذوالقعدة	٣٢٥	نوفبر	٣٣٤	أبيب	٣٣٠	آب	٣٣٥	بهرماء	٣٣٥
ذوالحجه	٣٥٥	ديسمبر	٣٦٥	مري	٣٦٠	اللول	٣٦٥	اسفندرماء	٣٦٥

جدول (١٠)

جدول مواسم وأعياد المسلمين المشهوره في الشهور العربية وكما هي ثابتة

شهور عربية	أيام	الاعبياد والمواسم	شهور عربية	أيام	الاعبياد والمواسم
محرم	١	عاشوراء	محرم	١٠	عاشوراء
صفر	١٧	قدوم أصحاب القيل	صفر	١٧	قدوم أصحاب القيل
ربيع أول	٢٦	وفاته زين العابدين	ربيع أول	٢٦	وفاته زين العابدين
ربيع ثاني	١	هاجر النبي الى المدينة	ربيع ثاني	١	هاجر النبي الى المدينة
جماد أول	١٠	وفاته النبي عليه الصلاة والسلام	جماد أول	١٠	وفاته النبي عليه الصلاة والسلام
جماد ثاني	١٨	عقرة ذقة صالح	جماد ثاني	١٨	عقرة ذقة صالح
رجب	١٧	مولد محمد الباقر	رجب	١٧	مولد محمد الباقر
شعبان	١٩	مقتل كسرى	شعبان	١٩	مقتل كسرى
رمضان	٤	مولد زين العابدين	رمضان	٤	مولد زين العابدين
شوال	١٥	حرب الجمل	شوال	١٥	حرب الجمل
ذوالقعدة	٢٨	وفاته فاطمة الزهراء	ذوالقعدة	٢٨	وفاته فاطمة الزهراء
ذوالحجه	٨	وفاته أبي بكر	ذوالحجه	٨	وفاته أبي بكر
	٩	خلافة عمر بن الخطاب		٩	خلافة عمر بن الخطاب
	١٥	مولد الكاظم		١٥	مولد الكاظم
	٢٠	أرخ عمر بن الخطاب الهجرة		٢٠	أرخ عمر بن الخطاب الهجرة
	٩	مولد جعفر الطيار		٩	مولد جعفر الطيار
	١٥	جدة ابن الزبير الكعبة		١٥	جدة ابن الزبير الكعبة
	٢٠	مولد فاطمة الزهراء		٢٠	مولد فاطمة الزهراء
	١	زواج فاطمة بعل		١	زواج فاطمة بعل
	٧	شق البحر اوسى		٧	شق البحر اوسى
	١٧	أول الليلك السود		١٧	أول الليلك السود
	١	مولد ابراهيم الخليل		١	مولد ابراهيم الخليل
	٨	يوم القروية		٨	يوم القروية
	١٠	عيد النحر		١٠	عيد النحر
	١١	أول أيام التشريق		١١	أول أيام التشريق
	١٣	آخر أيام التشريق		١٣	آخر أيام التشريق
	٢٤	تصدق علي بن خاتم		٢٤	تصدق علي بن خاتم
	٢٧	خلافة عثمان		٢٧	خلافة عثمان
	٢٠	مولد جعفر الصادق		٢٠	مولد جعفر الصادق
	٢٤	دخول النبي بعائشة		٢٤	دخول النبي بعائشة
	٢٧	فتح مكة المشرفة		٢٧	فتح مكة المشرفة
	٢٨	ليلة القدر وزول القرآن		٢٨	ليلة القدر وزول القرآن
	١	زول العصف		١	زول العصف
	٧	أزلت التوراة		٧	أزلت التوراة
	١٣	مولد الحسن		١٣	مولد الحسن
	١٩	زول الانجيل		١٩	زول الانجيل
	٢١	وفاته الامام علي		٢١	وفاته الامام علي
	٨	يوم الباهلة		٨	يوم الباهلة
	١٤	واقعة أحد		١٤	واقعة أحد
	١٥	وفاته أبي طالب		١٥	وفاته أبي طالب
	١٦	زول جبريل بالوحي		١٦	زول جبريل بالوحي
	٥	رفع ابراهيم القواعد		٥	رفع ابراهيم القواعد
	١٤	خروج يونس من بطن الحوت		١٤	خروج يونس من بطن الحوت
	٢٥	رجب الارض من تحت الكعبة		٢٥	رجب الارض من تحت الكعبة
	٤	المردلة		٤	المردلة
	٩	يوم عرفة		٩	يوم عرفة
	١٢	السفرة نكحة		١٢	السفرة نكحة
	١٧	مقتل عثمان		١٧	مقتل عثمان
	٢٦	وفاته عمر بن الخطاب		٢٦	وفاته عمر بن الخطاب
	٢٧	خلافة عثمان		٢٧	خلافة عثمان

جدول مواسم وأعياد القبط اليعاقبة الثانية على الشهور القبطية

[illegible]

جدول المواسم والاعیاد المتحركة للقبط الیعاقة فی السنة القبطیة

المواسم والاعیاد	ملحوظة موقع المواسم والاعیاد
صوم القبط الكبير . . .	هو يوم الاثنين الخامس والعشرين من الشهر العربي الذي يتدفق فيه الايام المحصورة بين سبعة أشهر وأربعة برمهات أو اقرب اليه
أول صوم الذبح	هو يوم الأربعاء وعاشر صوم القبط الكبير
عيد القاصية	هو يوم الاحد الرابع عشر من صوم القبط الكبير
عيد الذريقة	هو يوم الاحد الحادى والعشرون من صوم القبط الكبير
عيد الزندورد	هو يوم الاحد الثامن والعشرون معدود من أول صوم القبط الكبير
الفاروقية	هو يوم الاربعاء الحادى والثلاثون معدود من أول صوم القبط الكبير
عيد الدور والجليليا	هو يوم الاحد الخامس والثلاثون معدود من أول صوم القبط الكبير
شماليق	هو يوم الاحد الثانى والاربعون معدود من أول صوم القبط الكبير
المحبة	هو يوم الخميس السادس والاربعون
عيد المضارز	هو يوم السبت الثامن والاربعون
الشعائين الكبرى	هو يوم الاحد التاسع والاربعون
أربعاء أتوب وغسل الأرجل	هو يوم الاربعاء الثانى والخمسون
خميس العهد	هو يوم الخميس الثالث والخمسون
جمعة الصلوات	هو يوم الجمعة الرابع والخمسون
سبت النور	هو يوم السبت الخامس والخمسون
الشمع	هو يوم الاحد السادس والخمسون
شم النسيم وأول الخمسين	هو يوم الاثنين السابع والخمسون
الشعائين الصغرى	هو يوم الجمعة خامس يوم معدودا من أول شم النسيم
حد الحدود أو الاحد	هو يوم الاحد سابع يوم معدودا من أول شم النسيم
الحديد	هو يوم الاحد الرابع عشر
موتوها	هو يوم الاحد الحادى والعشرون
ميددير الثعالب	هو يوم الاحد الحادى والعشرون
خميس الصعود أو عيد	هو يوم الخميس التاسع والثلاثون
التسلىق	هو يوم الاحد التاسع والاربعون
أحد العنصر: وآخر الخمسين	هو يوم الاثنين الخمسون
صوم التلاميذ	هو يوم الجمعة الرابع والخمسون
جمعة الذهب	هو يوم الاحد المائة والسبعة والاربعون
صوم ايليا	هو يوم الاحد المائة والستة والتسعون
فطرايليا	هو يوم الاحد المائة والستة والتسعون
صوم مار موسى	هو يوم الاثنين المائة والسبعة والتسعون
فطور مار موسى	هو يوم الاثنين المائتان والستة والاربعون

جدول (١٣)

جدول مواسم وأعياد الأفرنج الثابتة والمتحركة في السنة الأفرنجية

أسماء المواسم والأعياد	ملحوظة موقع المواسم والأعياد
عيد جميع الأولياء	ثابت دائماً في غرة شهر نوفمبر
عيد الميلاد	ثابت دائماً في ٢٥ شهر ديسمبر
عيد الفصح	يقع في يوم الأحد الواقع بعد الاستقبال الذي يلي زول الشمس في برج الحمل ولو كان الاستقبال واقعاً في يوم الأحد
السبت المقدس	هو يوم السبت الذي قبل عيد الفصح بيوم واحد
الجمعة المقدسة	هي الجمعة التي قبل عيد الفصح بيومين
أحد الشعانين	هو يوم الأحد الذي قبل عيد الفصح بسبعة أيام
أحد الباسيون	هو يوم الأحد الذي قبل عيد الفصح بأربعة عشر يوماً
ابن العموم	هو يوم الأربعاء الذي قبل عيد الفصح بستة وأربعين يوماً
الأحد الدسم	هو يوم الأحد الذي قبل عيد الفصح بتسعة وأربعين يوماً
تاسع أحد قبل الفصح	هو يوم الأحد الذي قبل عيد الفصح بثلاثة وستين يوماً
أحد الحدود	هو يوم الأحد الذي يأتي بعد عيد الفصح بثمانية أيام
خميس الصعود	هو يوم الخميس الذي يأتي بعد عيد الفصح بأربعين يوماً
أحد العنصرة	هو يوم الأحد الذي يأتي بعد عيد الفصح بخمسين يوماً
التثليث	هو يوم الأحد الذي يأتي بعد عيد الفصح بسبعة وخمسين يوماً
العيد الإلهي	هو يوم الخميس الذي يأتي بعد عيد الفصح بأحد وستين يوماً

جدول مواسم وأعياد الأروام الثابتة والمتحركة في السنة الرومية

أسماء المواسم والأعياد	ملحوظة موقع المواسم والأعياد
روز قاسم	ثابت دائماً في يوم ٢٦ من شهر تشرين الأول
روزا الخضراء والياس	ثابت دائماً في يوم ٢٣ من نيسان
عيد الذبح	ثابت دائماً في اليوم السادس من شهر كانون الثاني
عيد الراعي	هو أول الأربعاء يأتي من شهر تشرين الأول
عيد دير العتاب	هو أقرب أحد إلى اليوم الأول من شهر تشرين الأول أو أول نفس الشهر إن كان يوم أحد
عيد ماغلنا	هو يوم الأحد التاسع والعشرين من شهر تشرين الثاني وإن لم يكن يوم أحد فيكون الذي بعده
عيد انتشار النسطورية	هو يوم الأحد الثامن والعشرون من شهر تشرين الثاني وإن لم يكن يوم أحد فيكون الذي بعده
صوم العذاري	هو ثلاثة أيام أولها يوم الاثنين الذي بعد عيد الذبح المتقدم
عيد الهيكل للنسطورية	هو يوم الأحد الذي يأتي بعد ٢٥ كانون أول
صوم الملكيين	هو يوم الاثنين الذي يأتي بعد صوم القبط الكبير بثمانية أيام
صوم نينوى	هو ثلاثة أيام أولها يوم الاثنين الذي قبل صوم الملكيين باثنين وعشرين يوماً

جدول ١٤

جدول مواسم وأعياد اليهود الثابتة والمتحركة في السنة العبرية

أسماء الأعياد والمواسم	ملحوظة موقع الأعياد والمواسم
رأس السنة العبرية يومان	ثابتة دائماً في اليوم الأول من شهر تشرين
صوم كداليا	يقع في اليوم الثالث من شهر تشرين وإذا كان هذا اليوم يوم سبت فيجعل في يوم الأحد أربعة تشرين
صوم الكبور	ثابت دائماً في يوم ١٠ من شهر تشرين
عيد المظلة يومان	ثابت دائماً في يوم خمسة عشر من شهر تشرين
عيد خنوخ	ثابت دائماً في اليوم الخامس والعشرين من شهر كسلو
صوم عاشر طبت	يقع في اليوم العاشر من شهر طبت وإذا كان هذا اليوم يوم سبت فيجعل في يوم الأحد إحدى عشر طبت
صوم استير	يقع في اليوم الثالث عشر من شهر آدار وإذا كان يوم سبت فيجعل في يوم الخميس الحادي عشر من آدار وإذا كان في السنة آدار أول وثاني فيجعل في الثاني مع مراعاة ملحوظة يوم سبت
عيد بور يوم أو نور	يقع في اليوم الرابع عشر من آدار وإذا كان في السنة آدار أول وثاني فيجعل في الرابع من آدار الثاني
عيد الخميس	ثابت دائماً في اليوم الثالث عشر من نيسان
عيد الفصح	ثابت دائماً في اليوم الخامس عشر من نيسان
الحج عمير	ثابت دائماً في اليوم الثامن عشر من شهر إيار
السبوعات أو العنصرة يومان	ثابتة دائماً في اليوم السادس من شهر سيوان
صوم سابع عشر توز	يقع في اليوم السابع عشر من شهر توز وإذا كان يوم سبت فيجعل في الأحد الثامن عشر
صوم ناسع آب	منه يقع في اليوم التاسع من شهر آب وإذا كان يوم سبت فيجعل في أحد عشر آب

جدول (١٥)

جدول التوقيعات الزراعية ومدخل الشهور الرومية والقبطية في شهرى يناير وفبراير

توقيعات	شباط رومى	مارس رومى	نيسان رومى	توقيعات	شباط رومى	مارس رومى	نيسان رومى
تقليم الكروم	٢٠	٢٠	٢٠	تقليم الكروم	٢٠	٢٠	٢٠
الشمس بالحضيض	٢١	٢١	٢١	الشمس بالحضيض	٢١	٢١	٢١
زراعة الخشخاش - يقوى سلطان البلغم	٢٢	٢٢	٢٢	زراعة الخشخاش - يقوى سلطان البلغم	٢٢	٢٢	٢٢
آخر زراعة القمح	٢٣	٢٣	٢٣	آخر زراعة القمح	٢٣	٢٣	٢٣
ينهى عن أكل الدجاج وكل بارد رطب	٢٤	٢٤	٢٤	ينهى عن أكل الدجاج وكل بارد رطب	٢٤	٢٤	٢٤
يصفو ماء النيل ويبرد	٢٥	٢٥	٢٥	يصفو ماء النيل ويبرد	٢٥	٢٥	٢٥
بدن النعام	٢٦	٢٦	٢٦	بدن النعام	٢٦	٢٦	٢٦
أول طوبه قبطى	٢٧	٢٧	٢٧	أول طوبه قبطى	٢٧	٢٧	٢٧
يقطع قصب العوصير	٢٨	٢٨	٢٨	يقطع قصب العوصير	٢٨	٢٨	٢٨
الشمس غزلة الملة - زرع الخس	٢٩	٢٩	٢٩	الشمس غزلة الملة - زرع الخس	٢٩	٢٩	٢٩
يحبذ أكل البقول الباردة	٣٠	٣٠	٣٠	يحبذ أكل البقول الباردة	٣٠	٣٠	٣٠
تتزوج الطيور بخضر وجه الارض	٣١	٣١	٣١	تتزوج الطيور بخضر وجه الارض	٣١	٣١	٣١
أول كانون ثانى رومى	١	١	١	أول كانون ثانى رومى	١	١	١
وفرة النارنج والبرتقال	٢	٢	٢	وفرة النارنج والبرتقال	٢	٢	٢
ارتفاع وباء مصر أن وجد	٣	٣	٣	ارتفاع وباء مصر أن وجد	٣	٣	٣
يزرع الرمان والدخان شتلا	٤	٤	٤	يزرع الرمان والدخان شتلا	٤	٤	٤
آخر بعينات مصر	٥	٥	٥	آخر بعينات مصر	٥	٥	٥
يشتد البرد في الليل وينهى عن شرب	٦	٦	٦	يشتد البرد في الليل وينهى عن شرب	٦	٦	٦
الماء المكشوف لانه مضر للجسم	٧	٧	٧	الماء المكشوف لانه مضر للجسم	٧	٧	٧
الشمس بالحدى - يسخن بطن الارض	٨	٨	٨	الشمس بالحدى - يسخن بطن الارض	٨	٨	٨
قوة فصل الشتاء	٩	٩	٩	قوة فصل الشتاء	٩	٩	٩
الشمس غزلة سعد السعود	١٠	١٠	١٠	الشمس غزلة سعد السعود	١٠	١٠	١٠
يخرج النيل من بطن الارض	١١	١١	١١	يخرج النيل من بطن الارض	١١	١١	١١
يستحب أكل لحم البدارى فانها تجدد الدم	١٢	١٢	١٢	يستحب أكل لحم البدارى فانها تجدد الدم	١٢	١٢	١٢
يكثر الهليون	١٣	١٣	١٣	يكثر الهليون	١٣	١٣	١٣
أزمان أمطار	١٤	١٤	١٤	أزمان أمطار	١٤	١٤	١٤
تؤخذ زريعة الصل	١٥	١٥	١٥	تؤخذ زريعة الصل	١٥	١٥	١٥
ابتداء جريان الماء في العود	١٦	١٦	١٦	ابتداء جريان الماء في العود	١٦	١٦	١٦
يزرع الخبز - تنقل صغار النحل	١٧	١٧	١٧	يزرع الخبز - تنقل صغار النحل	١٧	١٧	١٧
أول الجرة الثانية الحامية في التراب أيام	١٨	١٨	١٨	أول الجرة الثانية الحامية في التراب أيام	١٨	١٨	١٨
تتحرك دواب البحر الملح	١٩	١٩	١٩	تتحرك دواب البحر الملح	١٩	١٩	١٩

تابع جدول (١٥)

جدول التوقيعات الزراعية ومدخل الشهور الرومية والقبطية في شهرى مارس وأبريل افرنجى

توقيعات	شباط رومى	مارس رومى	نيسان رومى	توقيعات	شباط رومى	مارس رومى	نيسان رومى
الشمس غزلة سعد الاخيمة	١٧	١٧	١٧	الشمس غزلة سعد الاخيمة	١٧	١٧	١٧
يكره الجلوس في الشمس فانه مضر	١٨	١٨	١٨	يكره الجلوس في الشمس فانه مضر	١٨	١٨	١٨
زرع الذرة العويجه	١٩	١٩	١٩	زرع الذرة العويجه	١٩	١٩	١٩
يسخن جوف الارض	٢٠	٢٠	٢٠	يسخن جوف الارض	٢٠	٢٠	٢٠
يتولد البق	٢١	٢١	٢١	يتولد البق	٢١	٢١	٢١
أول الجرة الثالثة الحامية في التراب أيام	٢٢	٢٢	٢٢	أول الجرة الثالثة الحامية في التراب أيام	٢٢	٢٢	٢٢
ابتداء زراعة قصب السكر	٢٣	٢٣	٢٣	ابتداء زراعة قصب السكر	٢٣	٢٣	٢٣
يكثر طير الماء في البحيرات	٢٤	٢٤	٢٤	يكثر طير الماء في البحيرات	٢٤	٢٤	٢٤
أول شهر برمها قبطى	٢٥	٢٥	٢٥	أول شهر برمها قبطى	٢٥	٢٥	٢٥
أول الحسوم ويرد الجوز	٢٦	٢٦	٢٦	أول الحسوم ويرد الجوز	٢٦	٢٦	٢٦
ابتداء زراعة القطن الهندى	٢٧	٢٧	٢٧	ابتداء زراعة القطن الهندى	٢٧	٢٧	٢٧
آخر الجمرات وهي ٢١ يوما	٢٨	٢٨	٢٨	آخر الجمرات وهي ٢١ يوما	٢٨	٢٨	٢٨
أول شهر اذار رومى - زرع السمسم	٢٩	٢٩	٢٩	أول شهر اذار رومى - زرع السمسم	٢٩	٢٩	٢٩
الشمس غزلة القرع المتقدم	٣٠	٣٠	٣٠	الشمس غزلة القرع المتقدم	٣٠	٣٠	٣٠
تجمع المواشى عن أكل البرسيم	٣١	٣١	٣١	تجمع المواشى عن أكل البرسيم	٣١	٣١	٣١
آخر الحسوم ويرد الجوز	١	١	١	آخر الحسوم ويرد الجوز	١	١	١
يرجى دود القرع - يظهر الهدد والخفاف	٢	٢	٢	يرجى دود القرع - يظهر الهدد والخفاف	٢	٢	٢
تورق الاشجار	٣	٣	٣	تورق الاشجار	٣	٣	٣
آخر فصل الشتاء - يقلم الثوت	٤	٤	٤	آخر فصل الشتاء - يقلم الثوت	٤	٤	٤
الشمس بالحمل ويزول الشمس الكبير	٥	٥	٥	الشمس بالحمل ويزول الشمس الكبير	٥	٥	٥
ونسم نسيم العلماء	٦	٦	٦	ونسم نسيم العلماء	٦	٦	٦
يطيب الرمان - يقلم السكاك	٧	٧	٧	يطيب الرمان - يقلم السكاك	٧	٧	٧
ابتداء زراعة القصب	٨	٨	٨	ابتداء زراعة القصب	٨	٨	٨
بدء تقاج الخيل	٩	٩	٩	بدء تقاج الخيل	٩	٩	٩
ابتداء زراعة القطن البلدى	١٠	١٠	١٠	ابتداء زراعة القطن البلدى	١٠	١٠	١٠
ان امطرت صلح الزرع	١١	١١	١١	ان امطرت صلح الزرع	١١	١١	١١
يزرع الكمون	١٢	١٢	١٢	يزرع الكمون	١٢	١٢	١٢
يحمدا الجباع	١٣	١٣	١٣	يحمدا الجباع	١٣	١٣	١٣
زرع الخضر اوات	١٤	١٤	١٤	زرع الخضر اوات	١٤	١٤	١٤
تهيج الال	١٥	١٥	١٥	تهيج الال	١٥	١٥	١٥

تابع جدول (١٥)

جدول التوقيعات الزراعية ومداخل الشهور الرومية والقبطية في شهرى مايو ويونيه

مايو	نيسان	رومي	توقيعات	يونيه	أبريل	قبطي	توقيعات
١	١٩	٢٤	هبوط آدم من الجنة	١	٢٠	٢٥	الشمس غزلة الدبران
٢	٢٠	٢٥		٢	٢١	٢٦	نهي إبقراط عن العلاج
٣	٢١	٢٦		٣	٢٢	٢٧	قوة هبوب رياح الشمال
٤	٢٢	٢٧		٤	٢٣	٢٨	تقل مياه الأبار
٥	٢٣	٢٨	ابتداء فوران الدم في الأبدان	٥	٢٤	٢٩	غاية احتراق النيل
٦	٢٤	٢٩	الشمس غزلة البطين	٦	٢٥	٣٠	آخر الحصاد
٧	٢٥	٣٠	يؤمر بإخراج الدم لزيادته	٧	٢٦	١	بؤنه قبطي
٨	٢٦	١	أول بشنس قبطي	٨	٢٧	٢	يتوحد م النيل
٩	٢٧	٢	أول تسعة أيام مطر نيسان	٩	٢٨	٣	يطيب ركبوا البحر المالح
١٠	٢٨	٣	ان هب الريح الشرقي كانت سنة مباركة	١٠	٢٩	٤	بكثر البطيخ
١١	٢٩	٤	أوان ظهور الشمس	١١	٣٠	٥	ظهرت بئر زمزم - بزرع الموز
١٢	٣٠	٥	يعقد الزيتون	١٢	٣١	٦	تظهر الثريا بالابصار وترتفع العاهات
١٣	١	٦	أبار رومي - أوان تكاثر الغيوم	١٣	١	٧	أول خريزان رومي
١٤	٢	٧	تستعمل الاشربة المروقة للدم	١٤	٢	٨	يكره شحم المسك وكل شئ حار
١٥	٣	٨	يجمع عصفر القرطم	١٥	٣	٩	الشمس بالهقعة
١٦	٤	٩	يظهر الثوت	١٦	٤	١٠	نزول النقطة
١٧	٥	١٠	تنقى الحشائش عن الارز	١٧	٥	١١	
١٨	٦	١١	آخر مطر نيسان - يبيض الجراد	١٨	٦	١٢	
١٩	٧	١٢	منع عن أكل الموالح	١٩	٧	١٣	ظهور باكورة العنب والتين
٢٠	٨	١٣	الشمس غزلة الثريا	٢٠	٨	١٤	الشمس بالسرطان وأول فصل الصيف
٢١	٩	١٤	الشمس بالحوزاء - بزرع السمسم	٢١	٩	١٥	آخر هبوب رياح الشمال
٢٢	١٠	١٥	تجوز الاغنام	٢٢	١٠	١٦	
٢٣	١١	١٦	يشتد الحروق غاية الحصاد	٢٣	١١	١٧	
٢٤	١٢	١٧	يسكن هيجان البراغيث	٢٤	١٢	١٨	بدء زيادة النيل
٢٥	١٣	١٨	وفرة الشمس	٢٥	١٣	١٩	وفرة الخوخ
٢٦	١٤	١٩	تتحرك الاخلاط الدموية في الأبدان	٢٦	١٤	٢٠	أوان استعمال الحوامض ٧٠ يوما
٢٧	١٥	٢٠		٢٧	١٥	٢١	يعمل شراب الخصر - ابتداء زراعة السمسم
٢٨	١٦	٢١	ابتداء رياح البوارح وتكثر ٤ يوما	٢٨	١٦	٢٢	آخر جمع عصفر القرطم
٢٩	١٧	٢٢	عيد البلسم بالمطرية قدما	٢٩	١٧	٢٣	الشمس غزلة الهنعة
٣٠	١٨	٢٣	تقوى الاخلاط الدموية	٣٠	١٨	٢٤	أوان جمع بزر القطن
٣١	١٩	٢٤	ابتداء نقص الماء في الأبار				

تابع جدول ١٥

جدول التوقيعات الزراعية ومداخل الشهور الرومية والقبطية في شهرى يوليه وأغسطس افرنجي

يوليه	أبريل	رومي	توقيعات	أغسطس	يوليه	قبطي	توقيعات
١	١٩	٢٥	هبوب رياح	١	٢٠	٢٦	قوة الحر - بزرع الفجل
٢	٢٠	٢٦	وفرة الخوخ والكمثرى	٢	٢١	٢٧	آخر بواجر مصر
٣	٢١	٢٧	الشمس بالأوج	٣	٢٢	٢٨	يدرك القمح - يعتد بالبلوط
٤	٢٢	٢٨	يمش بالنيل وينادي عليه بمصر	٤	٢٣	٢٩	أوان عصر العنب
٥	٢٣	٢٩	يموت الحراد والودود	٥	٢٤	٣٠	أوان ري الأراضى
٦	٢٤	٣٠	يشتد الحر	٦	٢٥	١	أول شهر مسرى قبطي
٧	٢٥	١	أول شهر ابيب قبطي	٧	٢٦	٢	ينهى عن الجماع وأكل البصل والثوم
٨	٢٦	٢		٨	٢٧	٣	تخزن البطيخ الصيفي
٩	٢٧	٣	اندفاع ماء النيل	٩	٢٨	٤	بزرع الذرة النبارى
١٠	٢٨	٤		١٠	٢٩	٥	أوان جمع القطن
١١	٢٩	٥	هبوب رياح شمالية ١٥ يوما غالبا	١١	٣٠	٦	يدفن بصل الترجمس
١٢	٣٠	٦	الشمس غزلة الذراع	١٢	٣١	٧	
١٣	١	٧	أول شهر قموز رومي	١٣	١	٨	أول شهر آب رومي
١٤	٢	٨	اعتدال هوا مصر	١٤	٢	٩	ظهور باكورة الرمان
١٥	٣	٩	تذهب العقوبات	١٥	٣	١٠	
١٦	٤	١٠	آخر زرع الارز	١٦	٤	١١	آخر نهى إبقراط عن العلاج
١٧	٥	١١	يعطن السكان	١٧	٥	١٢	
١٨	٦	١٢	تذهب البراغيث	١٨	٦	١٣	تنقى أوراق الاشجار
١٩	٧	١٣	تجمع حبة البركة	١٩	٧	١٤	تنقل الالبان في الضروع
٢٠	٨	١٤		٢٠	٨	١٥	فصال المواشى
٢١	٩	١٥		٢١	٩	١٦	تنقل حركات الاخلاط الصفراوية
٢٢	١٠	١٦	أوان رياح السموم	٢٢	١٠	١٧	الشمس غزلة الجبهة عرس النيل على العادة
٢٣	١١	١٧	الشمس بالاسد وهو يمينها	٢٣	١١	١٨	الشمس بالسنبلة - يكثر الهرش في الأبدان
٢٤	١٢	١٨	يبرد بطن الارض	٢٤	١٢	١٩	تخدر من لسعة الهوام
٢٥	١٣	١٩		٢٥	١٣	٢٠	بزرع الثوم والبصل - يكثر الناموس
٢٦	١٤	٢٠	الشمس غزلة الثرة - جمره القبط	٢٦	١٤	٢١	يبرد أخرا الليل واختلاف الرياح
٢٧	١٥	٢١	تهيج أو جاع العين	٢٧	١٥	٢٢	تنقل الاخلاط الدموية
٢٨	١٦	٢٢	أول بواجر مصر	٢٨	١٦	٢٣	بزرع الفت والسلق
٢٩	١٧	٢٣	يحمدا الثرة حول الماء والخضرة	٢٩	١٧	٢٤	أوان فتور الحار ويستعمل اللبن الرايب
٣٠	١٨	٢٤	يطيب العنب والتين	٣٠	١٨	٢٥	آخر أيام السموم
٣١	١٩	٢٥	يشتد نقص ماء الفرات	٣١	١٩	٢٦	هبوب رياح

جدول التوقيعات الزراعية ومداخل الشهور الرومية والقبطية في شهرى سبتمبر و اكتوبر افرنجي

توقيعات	سبتمبر افرنجي	اكتوبر افرنجي	نوفمبر افرنجي	تشرين اول رومي	تشرين ثان رومي	كانون افرنجي
تخزن الفواكه لزمن الشتاء	٢٧	٢٠	١	٢٣	٢٠	١٩
يشور البلغم في الابدان	٢٨	٢١	٢	٢٣	٢٠	٢٠
الشمس غزلة الخزان	٢٩	٢٢	٣	٢٤	٢١	٢١
اول مجي الطير الماشق والبارعصر	٣٠	٢٣	٤	٢٥	٢٢	٢٢
اول ايام النسيء	١	٢٤	٥	٢٦	٢٣	٢٣
تولد الاسماك	٢	٢٥	٦	٢٧	٢٤	٢٤
هبوب رياح	٣	٢٦	٧	٢٨	٢٥	٢٥
آخر السنة القبطية	٤	٢٧	٨	٢٩	٢٦	٢٦
اول شهر ثوت قبطي	٥	٢٨	٩	٣٠	٢٧	٢٧
ينهى عن الجماع	٦	٢٩	١٠	١	٢٨	٢٨
تضرب الاخلاط في الابدان	٧	٣٠	١١	٢	٢٩	٢٩
اول ايلول رومي	٨	١	١٢	٣	٣٠	٣٠
يزرع البرسيم	٩	٢	١٣	٤	١	١
أوان سقوط الندى	١٠	٣	١٤	٥	٢	٢
الشمس غزلة الصرفة	١١	٤	١٥	٦	٣	٣
وفرة الليمون عصر	١٢	٥	١٦	٧	٤	٤
وفرة البلخ الرطب - بهيج البحر الملح	١٣	٦	١٧	٨	٥	٥
يكثر الزمان والسفرجل	١٤	٧	١٨	٩	٦	٦
يجمع القطن	١٥	٨	١٩	١٠	٧	٧
الشمس بالميزان واول فصل الخريف	١٦	٩	٢٠	١١	٨	٨
يحمد النظر الى السحاب	١٧	١٠	٢١	١٢	٩	٩
يوم الصليب للنيل	١٨	١١	٢٢	١٣	١٠	١٠
ان تأخر النيل عن الزيادة هبط و نزل	١٩	١٢	٢٣	١٤	١١	١١
الشمس غزلة العواء	٢٠	١٣	٢٤	١٥	١٢	١٢
يعمل شراب الليمون	٢١	١٤	٢٥	١٦	١٣	١٣
	٢٢	١٥	٢٦	١٧	١٤	١٤
	٢٣	١٦	٢٧	١٨	١٥	١٥
	٢٤	١٧	٢٨	١٩	١٦	١٦
	٢٥	١٨	٢٩	٢٠	١٧	١٧
	٢٦	١٩	٣٠	٢١	١٨	١٨
	٢٧	٢٠	٣١	٢٢	١٩	١٩

جدول التوقيعات الزراعية ومداخل الشهور الرومية والقبطية في شهرى نوفمبر و ديسمبر افرنجي

توقيعات	نوفمبر افرنجي	ديسمبر افرنجي	كانون افرنجي	تشرين اول رومي	تشرين ثان رومي	كانون افرنجي
تبدأ المياه ويضر برد آخر الليل	٢٣	٢٠	١	٢٣	٢٠	١٩
صالح لزراعة الخنطة	٢٤	٢١	٢	٢٤	٢١	٢٠
ابتداء طلوع الورد	٢٥	٢٢	٣	٢٥	٢٢	٢١
أوان مجي الاوز العراقي	٢٦	٢٣	٤	٢٦	٢٣	٢٢
ابتداء زراعة القبول	٢٧	٢٤	٥	٢٧	٢٤	٢٣
يزرع البنفسج	٢٨	٢٥	٦	٢٨	٢٥	٢٤
الشمس غزلة الزبانا	٢٩	٢٦	٧	٢٩	٢٦	٢٥
أول شهر هاتور قبطي	٣٠	٢٧	٨	٣٠	٢٧	٢٦
يختفي طير الخطاف	١	٢٨	٩	١	٢٨	٢٧
أول هبوب الرياح الجنوبية	٢	٢٩	١٠	٢	٢٩	٢٨
يبرد الهواء	٣	٣٠	١١	٣	٣٠	٢٩
أول تشرين ثان رومي	٤	١	١٢	٤	١	٣٠
تكثر الزروعات وأوان الامطار	٥	٢	١٣	٥	٢	٣١
يستحب الاستكثار من دخول الحمام	٦	٣	١٤	٦	٣	١
يزرع العدس وحب البركة	٧	٤	١٥	٧	٤	٢
يجمع الزعفران وتلبس القراوى	٨	٥	١٦	٨	٥	٣
دخول الحشرات بطن الارض	٩	٦	١٧	٩	٦	٤
يكثر الهواء المريسي	١٠	٧	١٨	١٠	٧	٥
طلوع الغنم المريسي	١١	٨	١٩	١١	٨	٦
الشمس غزلة الاكليل - يزرع القرطم	١٢	٩	٢٠	١٢	٩	٧
الشمس بالقوس تحصد الذرة	١٣	١٠	٢١	١٣	١٠	٨
يزرع الترمس والحلبة	١٤	١١	٢٢	١٤	١١	٩
يزرع الحنظل والعدس	١٥	١٢	٢٣	١٥	١٢	١٠
هبوب رياح عواصف يخاف منها في البحر	١٦	١٣	٢٤	١٦	١٣	١١
يستحب صيد الملا	١٧	١٤	٢٥	١٧	١٤	١٢
يحذر من برد آخر الليل ويكره شرب الماء ليلا	١٨	١٥	٢٦	١٨	١٥	١٣
يكثر تناسل الوحوش	١٩	١٦	٢٧	١٩	١٦	١٤
	٢٠	١٧	٢٨	٢٠	١٧	١٥
	٢١	١٨	٢٩	٢١	١٨	١٦
	٢٢	١٩	٣٠	٢٢	١٩	١٧

يقول الفقير الى الله تعالى محمد الحسيني

بحمد الله تم طبع هذا الكتاب اللطيف على هذا الشكل الطريف المسمى (الهداية العباسية في التواريخ الفلكية) تأليف العالمين الجليلين العلامةين الفلكيين حضرة مصطفى أفندي محمد الفلكي ناظر مدرسة التقدم بالزقازيق وحضرة أحمد أفندي زكي يوزباشي أركان حرب بالمدرسة الحربية وقد جاء بحمد الله معجبا بجماله موقنا بدلاله بسر الناظر وشرح الخاطر مفيدا للطلابين نافعاً للراغبين بالمطبعة العامرة ببولاق مصر القاهرة في ظل الحضرة الفخيمة الخديوية وعهد الطلعة الميمونة الداورية حضرة من أنام الانام في ظل أمنه وعهدهم بهي آحسانه وعينه وارث ملك الملوكة الصيد وفرع دوحه السادة الصناديد من بلغت رعيته ببركة عسده الله من خزيل الثروة غاية الاماني خديويونا المعظم عباس باشا حلمي الثاني ادام الله أيامه ووالى على رعيته احسانه وانعامه ملحوظا هذا الطبع البهيج عطر العرف الاربع بنظر من عليه أخلاقه بحمير الطبع ثنى حضرة وكيل المطبعة محمد يسك حسني وكان انتهاء طبعه وكال بدرة وازدهاء ينعه في أواخر رجب عام أحد عشر

بسم الله الرحمن الرحيم
صلوات الله عليه وعلى آله وصحبه كلما ذكره الذاكرون
وغفل عنه ذكره الغافلون

بيان الخطا والصواب الواقع في هذا الكتاب

صحيفة	سطر	خطا	صواب
٢	٣	شمس	مسمي
٨	١٨	عاسات	ساعات
١٢	٧	١٦١٠	١٠٦٣١
٢٤	٢٠	عربية	عبرية
٢٩	٩	المعوما	المعوم
٣٠	١٤	في طرح منه	في طرح منه يوم
٣٤	٢٤	عوضا عن أن يقرأ (جداول الاعياد... الخ) يقرأ وهكذا جداول الاعياد... الخ	

في كل احدى وسبعين سنة شمسية يوما ونصف (في كل احدى وسبعين سنة شمسية يوما ونصف)
Süleyman ve Kevâphane
Kisim 19 mi